

كتاب

إراءة عرائس شمس فلك الحقائق العرفانية . بأصابع حنق
ماهية الترية بالطريقة التجانية

تأليف

الشيخ خاتمة المحققين . وقدوة أهل الرسوخ واليقين
أبي علي مولانا الحاج الاحسن بن محمد بن أبي جماعة
السوسي البعقلي أصلا البيضاوي وطنياً
ادام الله النفع به آمين

قام بطبعه تلييذه : محمد بن سالم الصائغ
المطبعة العربية بدرب غلف بالدار البيضاء

الطبعة الاولى سنة ١٣٥٣ هـ

حقوق الطبع محفوظة للوئاف رعاها الله



الشيخ خاتمة المحققين . وقدوة أهل الرسوخ واليقين
أبي علي مولانا الحاج الاحسن بن محمد بن أبي جماعة
السوسي البعقلي أصلا البيضاوي وطنياً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً

قال العبد الضعيف الدليل الغني بالله عما سواه الفقير لمولاه المبجل بسيادة سيده
القديمة الاحسن بن محمد بن أبي جماعة البعيلي امته الله مما سواه وجرده من الغير
والغيرية ميلاً وشوقاً وخطوراً وسد عنه باب غير العبودية والعبودية والعبادة واصطفاه
بالاجتناب له خالصاً مهذباً من رقى غيره وأحياء الله ببحر حياهه وبمعين معاينته مما
يمكن أن يعاينه ما دون النبيين بعد المشاهدة الدائمة له به وملاحظة المراقبة وجعله
حرراً من ربة الاغيار والاكوان وزين له الله شكر نعمه بالقيام بأتم آداب العبودية
وأجلسه بمحبوحة حضرة قدسه محاطاً بأنواره مجبوباً عن حجب صور الاكوان
محدوداً بأمان جماله مشرباً بحار جلاله من مرآت ولبه المبايع له ونبيه سيدنا محمد مظل
الخلق وأساسه صلى الله عليه وسلم وعلى آله وخصوصاً خليفته القطب المكتوم مظهر
انواره صلاة وسلاماً دائماً بدوام نعم الجنان على عدد معلومات الله وعلومه وقدرته
لما من الله علي بالارتباط ارتباطاً كلياً بالقطب المكتوم الخليفة عن النبي صلى الله عليه
وسلم إطلاقاً وغاص نور الفراسة الایمانية في ظواهر طريقته وبواطنها وفي الاشارات
العرفانية التي لا تعرف إلا بالوهم ورقائق رموز الجواهر والعرائس المخدرة فوجدتها
بحراً محيطاً غير محاط وأن جواهره بعيدة القعر ولا يستخرجها إلا تاجر مخاطر
فأحببت إخراجها تقريباً من شاطئ خزائن النفوس والارواح كاشفاً نقاب محابها ليرغب
ويغنى في ماء شامات وجناتها بمبارة سهلة وأمثلة واضحة قريبة للفهم وسبينة إرادة
مرالس شمس فلك الحقائق العرفانية ، بأصابع حق مامية التزنية بالطريقة التجانية ،
فبعد اسم الله وحده شاكراً لانعمه والصلاة والسلام على الحجاب الاعظم بن محمد

الالوهية وبين بحر الخليفة وعلى آله وامته غرر الامم أقول وإن كنت لست من اهل
ميدان السباق ولا من أجناس العارفين السباق معتمداً على بحر السيادة والامداد
معترفاً برؤيته متعلقاً بأذيال كرمه معرضاً عن الاعمال المخلوقة بأيدي حضرة المالكية
من ان اطلب جزاء ما حركتني قدرته الباهرة لانه الفاعل وأنا وما تحركت به مفعول
له والمفعول سهم رحمة الفاعل بالقهر متبرئاً من كل حظ دنيوي واخروي وبرزخي
معولاً على السيادة المستلزمة الامداد والاتفاق فانياً عن القول والفعل بمجال سطوة
المالكية وسيوف جيوش انس نظرة الجلالية متكلاً بلسان صدر الحقائق التجانية فاصداً
اكوار شرح الورد اللازم راكباً متون بحار غوص سيال جواد جواهره مبدئاً ان
الطريقة التجانية مركبة كلها من مقام الاحسان المستلزم ما دونه من المراتب والمواقف
بحيث لا يسلك سالكها الا في سلك الاحسان ابتداء وانتهاء وان أول مقامات منتظم
فيها اول موقف منه ولا نهاية له وان ما ذكره البعض من تركيبها على مراحل اهل
الارادة من الاسلام والایمان ثم الاحسان غير مصيب ودج اقتناضها معصراً بالتحري
على مقتضى الالهام الالهي بما صرحت نصوص صاحب الطريقة رضى الله عنه وأن ما
ذكره الشيخ رضى الله عنه من الاشارة الى طريقة الارادة وتبيين مصطلحهم ورموزهم
وما خفي عنهم في طريقته وكذا ما شرح به الآيات والاحاديث بقوانين ارادتهم وأن
ما ذكره من مراتب النفس ومراتب الروح باعتبار الحضرة واعتبار العلاقة بالمكنونات
وكذلك ما ذكره من كفيات التوجهات بالاسماء بما يشير الى اثار الحظوظ بملاحظة
خواص الاسماء مما يوصل المراتب العلية وفهم اسرار وفتوحات مكنونات الرزق والولايات
والتصريف والتصرف وإزالة الحجب النفسية مقصوده رضى الله عنه وأرضاه بتقديس
أتباعه من الحظوظ المهلكة باستعمال ما أظهره الله من أسماء مراتبه العلية في غير التعبد
على وجه العبودية الایماء الى ما انطوى عليه باطنه من علوم اهل الارادة الطريقة الثانية
لانه سلكها في ابتدائه عقبة عقبة حتى جرده صاحب التشرية منها صلى الله عليه وسلم
، الاشارة الى ذكر مهمهم العلية في طلب مقصودهم الذي هو الحظ النفسي في ابتدائهم

وأقوا أرواحهم عليه وهو حقير ثيبها منه ان ما كانت عليه اركان طريقته من الصفاء النام والعبودية لله لا غير اولى بالاجتهاد الجهاد الاكبر الذي هو عين التجريد من الحفظ فأهل الطريقة اجدر بعبادة مولاهم لمقام المعايينة لشدة أدب أهل المعايينة عن غيرهم لانهم غرق في محبوسهم وأهل الثانية غرق في طلب حظهم الفاني وأن من كان مقامه المشاهدة لحضرة سيده جل علاه وحضرة نبيه وحضرة وليه خليفة نبيه على الاطلاق منبع الاقطاب والاولياء بمحض الفضل لا بعمل وتسبب فأهل طريقته متزلفون كلهم في مقامه الذي هو عين التجريد مما سوى الله جل وعلا فهم وإن تولوا بملاحظة الارادة فقامهم عند ربهم قديم ومنعهم من الارادة ومن مخالطة أهلها فإن مخالطتهم بالحاجة لما عليه تؤثر خطأ وهو من زلة أهل القطع ومكن البليس ومزرعه ومفرسه وغرضه الذي ان رمى به اصاب فطريقته طريقة شكر وهو أداة العبودية على وجهها من غير غرض يشوبها بل يقومون بوظائف النبوة اقوالا وافعالا وحركة وسكوناً وتقريراً اتباعاً لأمر الله على يد نبيه صلى الله عليه وسلم وهذا إرشاد الساري بالطريقة التجانية بالتخلي عن أحوال الطريقة الثانية .

مقدمة تميز اساس الطريق في لغة سبب يوصل للمقصود والمقصود عند العارفين الذين كتب هذا في أذواقهم الوقوف بحضرة سيدهم على وفق مراد السيد لا غير مع قطع النظر عن نفوسهم اعتماداً على حضرة السيادة مع تمام الفناء في معايينة ومشاهدة ومراقبة ذاهلين عن الرضى وعن السخط وعن نتائج الاعمال فيعملون بسيدهم له متبرئين من الحول والقوة حاكمين بأن السيد يفعل في ملكه ما يشاء بعمل وبغيره وإن السيد له أن يأخذه عن زلة واحدة في عمره لانه بركة واحدة سقطت مشاهدة جلال سيده فلو شاهده ما تجرأت قوته لها مباشرة ولذا يؤخذ المكره بقتل نفس ما لم يلجأ والزاني المكره بالانشار فيرى أن السيد له أن يكلفه بما لا طاقة له به غير ظالم له لانه تصرف في ملكه لكن العبد العارف يحصل له الانس بسيدته معه له فالعارف بكيفية الوقوف بباب الله يتجرد من نفسه ولوازمها ومصالحها ولا يرى ولا يحب إلا

سيده ولا هم إلا فيه ولا نظر إلا فيه ولا حركة إلا له ولا سكون إلا فيه به وبأكل ويشرب ويكتسى ويركب وينكح بالله امتثالاً له لا غير لان الله جعل الذات الترابية امانة عند العقل نائباً عن الله في أمر البدن فلا يترك بدنه المؤمن عنده للضياع وكذلك لا يقذف به المهالك ابتكالا على الله لان المؤمن في ذمة الله ما لم يغتر بنفسه بمخالفة أمر الله فالله أمره بالحفظ والقيام بمصالح البدن فإن خالف الشريعة خرج من ذمة الله وبقي مع نفسه إما أن يتفضل عليه سيده وأما ان يهلكه فهو في حيز الهلاك ومقصود العارف الوفاء بوظائف السيد مما صرح له به أو لوح له به والتصریح بالشريعة والتلويح بالالهام ولا يكون إلا عين الشريعة وإنما يلهم الفهم من الشريعة لان القرآن مشتمل على ما كان وعلى ما يكون من جميع تفاصيل ذرات العالم من حركة وسكون وسعادة وشقاوة واسماء جميع العالم وخواصه واوله وآخره وجميع دقائق الازمنة بحيث يقع كذا في دقيقة وساعة وعام وشهر كذا وعلى جميع الامكنة الفاضلة وغيرها وعلى وقائع بين الله وعباده العارفين وما في القرآن إلا ما تلقاه سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم في حضرة الله ليلة الاسراء وهو رموز الى تفاصيل القصص الالهية ودقائق الاشارات بينه وبين حبيبه وهو اللوح المحفوظ فما في اللوح هو عين القرآن لكنه حفظ كما حفظ اللوح فلا يدرسه الاعارف بأداب الوقوف بتدليل بين يدي بساط السيد ببساط الظهور ظواهر القرآن وبساط المراد الالهي ما بطن منه بفهمه من علمه الله فضلاً لا يتعلم وإنما يقف العارف عند مرادات الحق فلا يحب إلا ما برز في حضرة الحق اياً كان من رخص وغلاء وصحة ومرض وهناء وفن فالعالم عنده بمنزلة كتاب فالسطر الذي قرأه القارئ قد فرغ منه وانتقل الى السطر بعده ويعطي قوته لفهم سطره الذي هو فيه ويعرف ما يقوله فيه الكاتب الحاكم عليه المحسن له به ؛ ثم اعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم ظهر في وسط الغفلة فلم يكن للعرب نبي من سيدنا ابراهيم واسماعيل على وجه العموم فسقط عنهم التكليف لان الله رحمهم بمسك التكليف فصاروا من زمن اسماعيل مثل الانعام في كونهم سهم الرحمة فتفرقت آراؤهم في كيفية العبادة فمنهم من اجتهد واصاب وجه الحق بعقله

ومنها من اجتهد وأخطأ فبعد غير الله ليرقيه اليه وهو معذور لان العقل غير مستبد
برأيه فظهر فضل الله عليهم بسبب نور نبينهم فخرهم ربهم به لينبئ على اجتهدهم ان الحكم
كله لله وان العقل إنما هو شيء ضعيف لا يعقل إلا ما علمه الله فحصلت لهم السعادة كما
حصلت للبهائم لان من لم يعلمه الله يستوي هو وأضعف النعم فصارت عبادتهم كلما تحركوا
له من قول وفعل فلما قرر الله الشريعة على يد نبيه ظهر للعقلاء حقهم وسفههم وتبين
الحق ان الله هو الفاعل وان العقل وحده لا يحسن ولا يقبح ففرحت ظواهرهم وبواطنهم
بالنبي صلى الله عليه وسلم وصار مرادهم مع مراد النبي صلى الله عليه وسلم فكلما امر به
عرفوا بأنه رضى الله وكلما كرهه شامدوا غضب الله فيه وحكموا رسول الله على
أنفسهم وفنى مرادهم في مراده صلى الله عليه وسلم واسلموا على يديه أي اتقوا للاحكامه
انقياداً محكماً لا مزيد عليه فاخترهم الحق بالجهاد فصار جنتهم وصارت دماء اولادهم
وآبائهم ألد وأشهى عندهم من الماء البارد للمطشان فهاجروا بلادهم وأولادهم وديارهم في
طلب الحق بسياسته صلى الله عليه وسلم ولم يكن فيهم من يقول بعقله ولا من يروض
نفسه بسياسته لأنهم ظهر لهم فساد سياستهم قبل البعثة فلم يكن فيهم من يريد شيئاً ولا
من يفعله حتى يشاهد فيه قول أو فعل صاحب الامه له فسموا صحابة له فلم يعرج أحد
الى ما ظهر له من انوار صدقه من العلوم والاسرار وجعلوا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم
وجعلوا نفوسهم وأولادهم وأموالهم من بركة صاحب الوحي فصاروا كالموتى بين يديه
يحركهم كيف شاء يؤمر من شاء ويترك من شاء ويجرد من يشاء ويزوج ويطلق
ويضرب ويقتل بأمر الإلهي ومن قتله جعلوا ذلك رحمة من الله وتحركوا بحركته
وانصبغوا بصبغه فما منهم من أحد لم يشاهده في باطنه أعظم من قلبه وأقرب من روحه
وجعلوه روحاً متمزجاً بظواهرهم وبواطنهم وتلقوا امره على السمع والعين فما اباحه
فلهم وما حظره حرموه ففقت عقولهم بعقله وسرى معهم سر عقله فصاروا ائمة صلحاء
فما من واحد إلا واصلح للارشاد واكتسبوا سر نبوته واقتحموا مخاطر هلاك
نفوسهم في مرضاته وذكر لهم الجنة والنار فاعرضوا عنهما وذكر لهم الاسرار وخواص

الاسماء والادعية والعبادات وسائر القربات فما من قرية إلا وذكر لها نجوم ثوابها وما
من تابع إلا وذكر له جواهر بحر صدقه حامدين لله على فضله ورأوا نفوسهم عبيداً
لا يستحقون أجراً بل شأنهم العبودية وشأن السيد الامداد فاعرضوا عما يساقى
العبودية وثبتت اقدامهم على متن العبودية والعبادة آتاء الليل وأطراف النهار وسبرم الحق
جل وعلا وهو أعلم فعلم بثباتهم فزال الحجاب لبعضهم فأراهم نتائج صدقهم ومنها من
خلفه ومنها من ولاه ومنها من سمع الخطاب من الحق بلا حجاب فكل ذلك لم يزلهم
ولا ركنوا اليه بل حالتهم كحالة الحجاب لأنهم عرفوا انما ذلك نور نبينهم ظهر في صفاء
صدقهم ورجعوا كل الرجوع الى نبينهم فعرفوا مقصود نبينهم في ذكر الاجور على العمل
وأنه ما ذكر ما رتب الله على العمل إلا تنشيطاً لهممهم باعتناء الحق بشأن العبيد حيث
خلق العمل ونسبه لهم ورتب عليه ما لا يخطر على قلب احد ولا رآه بصره وخلق
العبيد ملكاً له وجعل يرتب له ثواباً على خلاف الملوك فضلاً منه وكرماً فلما صفت
مرآة قلوبهم وعرفوا ببركة نبينهم مقصود الشارع خجلوا عند سماع الثواب لأنهم ما
عملوا شيئاً وإنما حركهم الحق له ووقفهم له قطعوا النظر عن الجزاء فاكتفوا بحمال
سيدهم فأغناهم عن الجنة ونعيمها ولذات الدنيا وكبروا نعمة الله عليهم فأكلوها وعظموها
بالترحاب وتسارعوا الى بركات ما اباحه الشارع وجعلوا سوراً من نحاس المنع بينهم
وبين المحرمات فاذعنوا لمولاهم على وفق ما طلب منهم وهو الوقوف دائماً يابه بتدليل
وخضوع وجزموا بأنهم عبيد لا اجرة لهم فما أراد الله فيهم من جنة ونار ويسار
وعلم هو عين مرادهم فصفت لهم العبودية بالله ووقع الوصل واتقى الفصل فحمدوا
سبرم بسير شيخهم ومربيهم ومنقذهم من ورطة الهلاك فصارت علوم واحد منهم لو
اجتمعت علوم أهل الطريقة الثانية لصار نقطة في بحارهم لأنهم يمثلون بمعرفة الله
والفتح عندهم فتح أبواب بحار معرفة الله وأهل الثانية فتح كون وفكر وعقل فأهل
الاولى تجردوا من عقولهم ما آل اليه امر عقولهم فأناخوا في خيمة مرضات ربهم ولم
يطلبوا بدلاً من الكتاب والسنة ومن خدمة حضرة السيد فنفس منهم على وجه

المعاينة خير من اجتهد أهل الثانية لانه لنفوسهم وجلوس بين يدي واحد منهم خلب
شاة خير من خلوات أهل الثانية لان نفسهم يتنفس فيك بسر الحضرة الالهية
وخلواتهم ترشد الى غير الله من طلب الثواب والمراتب وشتان من عبد بالله ومن لا
عبد له وشتان من عبد الله ممن عبد لنفسه فسبحن المتفضل عليهم بسيد الخلائق مرشداً
وكان لهم كافلاً فهم يعبدون بكل ذكر وزد من غير تعرض لشيء بعملهم فخرام
رهم بالصفاء التام وفضلهم بالخير وجعلهم غرة الخير وأنزل فيهم أي كمال يقينهم كتاباً
يقرا : محمد رسول الله والذين معه اشداء على الكفار رحماء بينهم الخ رضي الله عنهم
ورضوا عنه . فوصفهم بالخير التامة كنتم خيرة الامم اخرجت للناس تامرون بالمعروف الخ
وإنما كانوا خيرة امم لانهم يأمرون بالمعروف وهو المعلق بالله تعلقاً كلياً تعلق العبد
بسيده وأن يقابل سيده بمثل مقابلة العبد سيده فكما أن السيد لا يحب عبداً بطالاً
عن العمل ولا غير أديب ونظيف ولا يحب مناناً بعمله ولا طالب اجرة لانه يملوك
كله وعرقه وماله ولا ملك له مع سيده وكذلك لا يحب عبداً جسوراً على مخالفته
فإن مخالفة السيد عين السم ولا بكاء وهو من لا يرضى بحكم سيده بحيث يكون قلبه
متكديراً وحاقداً على سيده لانه لم يرض بالعبودية وإنما يحب أوصاف السيادة من
كبر وعجب وعظمة وأنانية فيحمله باطنه على الحسد والحسد على الرياسة والرياسة
على المشاحنة والمشاحنة على المشاجرة والمشاجرة على المدابرة والمدابرة على المقاطعة
على الوحدة والوحدة على الوسواس والوسواس على سوء الظن وسوء الظن على
الهلاك والهلاك على السقوط من عين الله ولا يحب عبداً شكياً كثيراً كثير الشكاية بعبيد
الله ولا يحب ملالاً ولا مجرداً من عمل الدنيا والآخرة ولا يحب أن يراه إلا في
خدمته التي عينها له سيده فكما أن العبد اذا وجدته في بستان وسألته من أنت إنما
يقول أنا عبد فلان واذا سألته عن البستان إنما يقول للسيد واذا سألته عن الناس
يقول أنا وهو وغرسه في قبضة السيد وإذا قلت بل الجنان جنانك يكذبك ويتراب
منك فكذلك فعل الصحابة مع ربه فخدموا اكثر ممن بعدم متجردين منه فذلك

اكرمهم بما لم يكرم به غيرهم وصارت الامم كلهم عالة لهم لانهم يحبوا النبي على لباس
العبودية لا غرض لهم مع ربه ولا تدبير لهم معه بل تدينوا بالشرعية وتردوا بالطريقة
وشربوا بحر الحقيقة وشرفوا ليلهم بصفاء التوحيد فلم يحتاجوا الى قواعد التوحيد
لانهم غرقوا في أصداف بحور الحقائق وتنعموا بلذات المشاهدة والمعاينة مع رجوعهم
الى أصلهم الضعف متبرئين بما يدعيه من بعدم من الولاية واظهار خرق العادات
لانهم متمكنون في غاية الاحسان وغيرهم متمشون في مواقف الاسلام أو الايمان في
اصطلاحهم والحاصل أن احوال الطريقة الاولى التجرد من غير الوقوف بباب
سيدم بما أمرهم به من اسباب الدنيا والآخرة مفرغين قلوبهم من نتائج اعمالهم ولا
يرون إلا نتائج المعاصي ولا يرون حسنة منهم أصلاً فذلك أدبهم من اده الله ادني
ربي فأحسن تاديبهم ثم أمرني بمكارم الاخلاق صل من قطعك واعط لمن حرمك
واعف عن ظلمك . مشاهداً أنك عبد بين يدي سيدك ينظر فيك في كل نفس من
أنفاسك فكما اسابك فن الله وإن ضربهم احد ينظروا فعل الله حمدوه له وإن
اكرمهم احد شاهدوا فعل الله وحدوه وشكروا الواسطة وصوروا بين أعينهم صورة
الدنيا كلها فوجدوها نعمة مقهورة للعبد تحف الله بها عبده ليستعين بها على الوقوف
ببابه وأمره ان لا تشغله عنه فإنما هي نعمة فإن شغلته نعمة صارت قاطعة حسن
جمال سيده وصوروا الجنة فوجدوها نعمة مقهورة للعبد اهديت له من حضرة الله
السيد في حضرة قدسه ليتقوى بها عن حل سر أنوار الجمال فالجنة طرف من زحمة
الحجاب يسكن بها العبد بين يدي مولاه ينعم بها لطفاً به منه حل علاه ففهم فلما
رأوها مدفوعين لله وحدها الله على نعمه فقيدها وامرضوا عن الدنيا والآخرة
امراضاً كلياً واقبلوا على ربه اقبالا كلياً واقبل الله عليهم واقبل معه جميع خلائه
لان السيد اذا اظهر اعظام احد اكبره كل العبد لانهم ما ورون بمعظم من عظمه
فزك سر ربههم وسر ربههم وطابت اسواق عطرم وريح من اقتفام في كل قرن وإنما
فلسك المرون الثلاثة بصفائهم من كدرات الغم والغمرة فالصحابة اغترفوا على حسب

ما شامدوه من العابد الاكبر صلى الله عليه وسلم والتابعون شامدوا اخلاص الصحابة
فأخذوا منه على طاقهم مع نقصان اخلاص الصحابة فيهم وصلوا مثل ما رأوا كيفية
صلاة الصحابة ونقصوا من كمال الصورة لمقام المشاهدة والتابعون بسوا تابع التابعين
بعض حلتهم فوجدوهم مائلين الى بعض لذات الدنيا وحسن اسلامهم احسن ممن
بعدهم فلما كثرت الفتوحات الايمانية واستولى من بعدهم من أهل القرن الرابع على
الامصار فنهزم قاض وحاكم وجاب وعون ورجعت الخلافة ملكاً عضوداً بموت ابيه
فتولاه من لا يستحقه وتنوفس فيه اولاً لاقامة السنة لا غير لا لانفسهم وتنافس
اهل القرن الرابع فيه للحفاظ النفسية وتقدم ان الصحابة ومن دخل في لباسهم
من بعدهم من الخلفاء اسلا لسطوة تربية المؤدب بالله وتقابلوا عليه لغرض الطمع
لاغير تكدرت القلوب وتنوسخت بأدران الحظ الذي هو زبالة ابليس وممكنه نافث
نفوسهم الى حب الدنيا وأهلها وجعلوا رأس مالههم ورأس عزم عبادة البطن والفرج
وادبرت القلوب عن الله فأوعلت وبكت بقية الوارثين للسلف الصالح على ذهاب روح
الدين الذي هو الاخلاص وافراد العبادة خبيرة سيادة المالك اخق فاجتمعوا راضي
الله عنهم على ان يتجلبوا في كيفية خلوص القلوب من حب الدنيا والآخرة فاجمع
رأيهم على ان يذكروا احوال الصحابة على ما هم عليه من الفتوحات والاسرار والنعوم
والاذواق والتهبات الشام فكاتبوا مناقبهم وذكروا ان أبا بكر مثلاً يذكر لا اله الا الله
كثيراً وذلك هجره فمن أراد أن يصل الى ما وصل اليه فليكثر مما يكثر منه ويقاس
على احوال الصحابة كآبي ذر الذي هو إمام الزاهدين وأبي هريرة الذي هو إمام
المحدثين وعمر الذي هو إمام أهل النجدة على دين الاسلام وعثمان الذي هو إمام
الكرماء وإمام أهل الوفرة وأخيه وعائشة التي هي إمام المدرسين حديث الرسول
صلى الله عليه وسلم وأبي بن كعب الذي هو إمام القراء وزيد بن ثابت الذي هو إمام
المفسرين وابن سيرين الذي هو إمام الراي ولسان القرآن ابن عباس الذي هو
إمام المفسرين وذكروا الحق واحد منهم سب وصوله الى مقامه اعتماداً على ما أجراه الله

على اكثر احواله من غير قصد منه وأما هم فلا قصد لهم في عبادتهم غير أنهم واقفون
عابدون كما أمرهم به نبيهم مع قطع النظر عن العوارض كلها فلما سمعت عقول الغافلين الى
قول كبارهم فرحوا بكلامهم وأخذوا على أشياخهم عهداً على أن يذكر كل واحد
طريقة أحبها عقله ومقصود الائمة رضي الله عنهم ترقيق حجابهم بأوار الاذكار ليقدروا
على تجريدهم آخرأ فاذا رأوا قلبه رقيق بينوا له أن هذا العمل كله فاسد وإنما سلوكه عليه
لغرض السياسة نصيحة للامة رضي الله عنهم فالرؤساء أهل الطريقة الاولى في كل عصر
فالمشايع الى القرن الحادي عشر كلهم محدثون بالوجه الاخص والاعم لانهم تجردوا كما
تجرد صلى الله عليه وسلم فكل من عبد من غير غرض فهو محمدي وإتماماً لذكوا غيرهم
لقصد الرياضة لاغير وهم عارفون أنهم في سلوكهم مسدثون ظالمون حيث استعمروا
الاذكار من القرآن وغيره لطلب أغراضهم من الاسرار والفتح واستخدام الروحانيين
والركون الى غير الله من المراتب لكن فعلوا ذلك نصيحة للامة لما جدت القلوب عن
الظواهر وصارت الشريعة رسماً بالارواح وامتلات وتمالات الناس على طلب نيل حظ
من مراتب الصحابة واجتهدوا بالصيام وأنواع العبادات والتقصيف حتى فئت قواهم
التي هي سبب المعاصي وتلاشت أركانهم بالعزوبة والعزلة والصمت والاخلاص الذي
يناسبهم فظهرت رجال بالاجتهاد ومنهم السامعون في الخلوات والبراري وظهرت
العشاق وأهل الاحوال والمجاذيب السافطوا التكليف ووصلوا الى مقصودهم من الفتح
في المكنونات وصارت الاكوان طوع يدهم يتصرفون بهمهم وتجلت لهم خدام الاسماء
بالبينات والكرامات وزادت قواهم وهمهم في طلب الاسرار بأنواع الاسماء وظهرت
خزائن القرآن التي تناسب الكون وقرروا في كتاب الله أوقاراً وضمنوا تصانيف من
خزائن الاسرار التي لا مطلق فيها للعلماء الغير المتراضين لحكمات العلماء سيف الاتقاد
عليهم وزاد ظهورهم على العلماء ففتشوا القول في الاولياء بسبب شطحياتهم حيث يقولون
أمراً مستغرباً عند علماء الرسوم واستحلوا المراتب وزادت همهم في طلب الزيادة
وطلبوا زيادة علم مقصود لهم وصاروا يخبرون بالمفنيات ويتشككون في أي سورة شافوا

كالروحانيين بسبب رياضتهم ومنهم من جعل الأرض في قبضة يده وتنافست الاقوام في
نيل فتح كوفي وكنوزه وأخبروا بخواص النبات من السيمياء والكيمياء فأنبى عليه
السحر وتقليب الاعيان وركبوا الجداول في الاسماء لغرض التصريف بها في المكونات
فظهر لهم تأثيرات الطلاسم في العالم فمنهم من قتل بإحراق نور الاسماء عدداً من ملوك
الجن لطاعته واستخدموا الجن في أغراض نفوسهم زاعمين أنه رجولة وقتلوا بالاسماء
عدداً كثيراً من بني آدم ليدخل في طاعتهم فخافت الناس منهم والجنون واستخدموهم
وصار ملكهم ملكاً عضوداً ظالمين غيرهم بأنوار الاسماء فخدمتهم الناس رغماً فيقولون
لهم إما أن تعطيني كذا وإما أن أتصرف فيك بهمتي فانقادت لهم السلاطين والامراء
ثم إن المشايخ لما رأوا قلوبهم رقاقاً أخذوا عهداً من تلامذهم وهو بيعة رضوان عندهم على
التجريد مبينين لهم أن ما كانوا عليه في حال سلوكهم ليس باخلاص محض ولا كائد
له فمن اراد أن يصل إلى حضرة الله فليتجرد عن جميع غيره في ما مضى وينسلخ عن
الاكوان متبرئاً عما سوى الله فقرروا لهم أن الاكوان وفتوحاتها عين الحجاب وأن ما
ظهر لهم في سلوكهم قواطع عن الله وينبوا لهم أنهم ما أرشدوهم اليه إلا لغرض السياسية
فمن اراد حضرة الحق فليتبع طريقتنا الاولى السليمة من الاكوان والغير والغيرية
فانجابت بعض العقول الذين سبقت لهم الحسني وقليل ما هم لكن العارف يقتنع بواحد
من الالف إذا خلصه الله لكثرة الغفلة فتخالف الجبل على أشياخهم باستحلال ما ظهر لهم
في الطريق فبقوا مع الاكوان امراء في وسط الكون ولا حظ لهم في معرفة الله فلمسا
تجرد من تجرد وصل في الحين فصار يستقدر ما هم عليه من مشاهدة أسرار الكون
ورأوا انقياد الاكوان من اكبر العوائق عن الحق فعدوا كل من بقي في تلك المرتبة
الكونية جاملاً لا عقل له حيث زين الوقوف بباب الاكوان من بساين الدنيا والآخرة
مع الانقطاع به عن حضرة مولاه فياخذ بخسارة تجارته حيث تجر مع نفسه لنفسه بنفسه
وهو يعتقد أنه وصل باب الله وهو بمنزل عنه بل أضعف العامة أهل الاستسلام أقرب
منه وأعز منه لانه تجرد من الدعوى ومن انقياد الاكوان له فصار يحترف معوا على مولاه

معتقداً انقطاعه فإذا رأى من كان محتجداً يخدمه فيربح بدينه فيأبعد من استبدل الاكوان
الفانية بحضرة سيده ويأحقه ولو تالات عليه الخلائق بالتعظيم فانه غير معظم شرعاً وعقلاً
لانه ما خلقه ربه إلا خدمته فقدم غيره فلما سحر الكون برياضته انقلبت له الاعيان
فطن أنه على شيء ولو انفتحت له شعرة واحدة من مسام المعرفة بالله لاستقدر ما هو
عليه وصار يذمه لكرامة راحته ففطن من قومه الله في علمه في الطريق المستقيم فاعلم
أن الطرق ثلاثة طريق معوجة إلى جهة اليمين وهي طريق اخنة وطريق معوجة
عن شمال القلب وهو طريق النار والغضب والتطهير وطريق مستقيمة ظاهرة واخلصة
منجورة تمتدة من القلب لحضرة السيد وهي طريق التجريد الذي كان عليه الصحابة
رضي الله عنهم فما أعد لها وأقومها وما أسهلها وأحلاها وما أنقأها من كل غير وغيرية
واستمرت الترية بالطريقة الثانية من القرن الرابع إلى حدود الخمسين من القرن العاشر
انقطعت لغاظ القلوب وقلة رجالها وانكبت الناس على شهوات ظاهرة من اكل وشرب
ومعصية وشهوة خفية من الحظوظ وكثر المدعون لها وظهرت الدجاجيل وبنيت بناآت
عجيبة للزواوي لاقتناص الحظ الديوي بها ويستعطون بها وسموه الزيارة زيارة الاجداد
فيقربون من أكثر العطاء من أهل الوفر وينحون من كان قليل المال أو العطاء ويسمونه
مسخوطاً لاجدادهم وأنه لا محبة فيه وإن كان يبكي في محبة أجدادهم زمنه كله فترد عليهم
الهدايا من ظلام الملوك يزرع للمساكين ويعطي لهم لتكون بركة أجدادهم وفرح إبليس
وزغرت بمحصل غرضه الذي هو عين الانقطاع عن الله لانه مكلف بالاغواء وليس له
إلا التخليط لمن كان قلبه على شفا الهلاك فيعينه عليه وتكلمت أئمة العلماء في إطفاء ناز
القطيعة وتصددوا لإطفاء حر ما الناس عليه فعادتهم أهل الزواوي ويقرءون التذمير
فيعينهم شيطانهم عليه فربما ينخش الشيطان بعض العلماء فضبله لاطفاء همه الناهض لله
بالله فيقال فلان أهلك سيدي فلان فتناقل حكايته لغيره من العلماء فخاف كل واحد
على بدنه وعلمه وماله وولده وأذعنوا لهم كل الاذعان فحصل مراد اللعين فنزلت فتنة
على الكل على العلماء لسكوتهم حيث لم يعلموا أنه لم يكن إلا شريعة النبي صلى الله عليه

وسلم وأنه لو اجتمع الخلاق كلهم على ان يضروك بشيء لم يرد الله ان يضرك به ما قدروا فسقط جهاد العلماء الذي هو الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ونزع منهم سبب الخيرة فتساهل القضاة والامراء في تنفيذ الاحكام الشرعية فعم الهلاك وصارت السحرة تنبي عليهم القباب وينسي قبور العارفين ومجالسهم واستمر الناس عليه فصار كل عالم يصعد بالحق يقال إنه ينفذ الاولياء ويقطعون مجالسة لانه يتكلم بالحق فلما وقع ما وقع وأشرف كل الدين على الاضمحلال الذهاب بالكلية رسوماً واطلالا خلق الله [في حدود الخمسين من القرن الثاني عشر خليفة النبي الاكبر سيد الاولياء ومحمد محي الدين وناسره وعابد لله على مقتضى كسوة النبي صلى الله عليه وسلم ورباه بدار آباءه بعين ماضي بالصحراء وتوجه بديجان ملوك الخفائق العرفانية من الانبياء والعارفين ممن قبله وأنشأ نشأة حسنة وظهرت معجزاته يوم رضاعه وولادته باظهار الله كمال العلماء محدثون به وأنه في هذا القرن ودونت فيه والفت الدواوين والتأليف وصارت العلماء لا يتكلمون إلا به وهو في المهد فبايعت له العوالم صغيراً وضمن له النبي صلى الله عليه وسلم الخلافة عن الله عمره كله ثمانين عاماً وصارت تربية العارفين تتزين به وقرأ القرآن وتعلم من العلوم الرسمية العجيب العجيب وأقوى وقضى ودرس وجمع بين المعقول والمنقول وبني مذهبه على مذهب إمام الائمة مالك ويحرر العلوم التقليدية حتى حررها ونصر به الله علوم الظاهر بعد ما كان إشفاء فيه للاضمحلال فاشتدت عروة العلم كزمان الصحابة ثم لما حرر العلوم التقليدية انتقل إلى تحرير طريقة الارادة الطريقة الثانية فتلقيها من بقية كنوزها وذخائرها فلما حصلها واتقنها انتقل للاجتهاد بها فاجتهد وحرر للناس اركانه واسس ما كان منهجاً وبين مراد الائمة في انشائها وانه ما قصد بها إلا التوصل لحضرة الله لا غير وأما أمر العبد فهو عبد وإن أفيض عليه الكون لحده مقامه وهو الملك وإن الولي في الحقيقة هو الله لا غير وإن ما فسد من عقول اهلها إنما نشأ من عدم اتباع السلف الصالح لهم فنفر عن غير الله في الطريقة الثانية ولقنها وربى بها وتبع كل من ناوله أو ساعده ثم إنه وصل زمان سلفه مع جده فاجتمع مع النبي صاحب

الطريقة الظاهرة والباطنة وباطنة الباطن فأفاض عليه رسول الله حلقته ونزله منزلته في الطرق الثلاث وعلمه كيفية السلوك بين ثم أمدته النبي صلى الله عليه وسلم في حد الرابع عشر من القرن الثالث عشر بالعلوم الثلاثة التي علمها ليلة الاسراء واطلعه الله على ما كان وما يكون من المغيبات عنا وصار بحرأ لا يرام قمره وظهر الجواهر الحسية والمنعوية فخرده النبي صلى الله عليه وسلم من الغير والغيرية فقال له خذ هذه الطريقة بلا مشقة ولا حرج ولا عزلة ولا خلوة حتي تصل مقصودك الذي وعدت به في علم ربك وقال له واجتهد في امرين في النفس وهو عدم الخطور من غير وغيرية في قلبه وعدم القصد وإياك ان تطلب بعملك فتحاً وانت مفتوح عليك فإن طلب الفتح عويق الفتح اي مبعد لان الفتح في طريقة الصحابة مجوحي بقهر إلهي من غير تعرض له وقال له إن للحضرة الالهية بابين باباً مفتوحاً وباباً مسدوداً فإذا برزت العبادة من صاحبها بقصد شيء معها تمر عبادته في الطريق الموصلة إلى الباب المسدود فتحجب عبادته ويحجب صاحبها وإذا برزت من صاحبها من غير قصد شيء معها بأن اتقنها وأحسنها بافرادها لحضرة مولاه من غير غرض بل بمحض العبودية تمر عبادته إلى الطريق الموصلة إلى الباب المفتوح فتجد الباب مفتوحاً فتدخل وتقبل ويدخل صاحبها ويقبل ويمهد له فرش القبول بأدبه حيث أتقن عبادة بافرادها لحضرة سيده وهو العارف بكيفية العبودة فلما جرده صلى الله عليه وسلم من القصد والغير والغيرية وقع له الوصل بربه على وجه المعاينة معرضاً عن الاكوان معظماً لها لوجه سيده لا غير لحصل له الانس ووقع ما وقع وكان ما كان بينه وبين ربه إذ يغشى السدرة ما يغشى فما زاع بصره إلى المكونات وأقبل على الله إقبالا كلياً وهو عين التوحيد الخالص وظهر ما ظهر اغترف ما اغترف وشرب ما شرب وتدلّى له جمال وجلال سيده فرآه من مرآة النبي صلى الله عليه وسلم الذي هو إمامه وشيخه وإسوته اتباعاً ولباساً وولاية وخلافة فهنيء المساع وصق الشراب وحلى ورجع ما كان آفلا من شمس الحقائق فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أنا شيخك ومريك وكافلك غلامنة

لخلق عليك فاقطع عنك العلائق كلها فانقطعت وزالت وبقي بحر الصفا وزلال الوفا
ونما الحال وزكت وظهرت المحاسن وانسدلت شعور العرائس وتبهجت طريق الوصال
فلما حازه صلى الله عليه وسلم اليه والبسه بظامره وباطنه وأودع فيه سره الالهي
وسر نبوته ورباه بما رياه به مولاه في حضرة القدس وصار عين الشريعة واندرجت
فيه الشرائع كلها والطرق كلها فلما أخرجه النبي صلى الله عليه وسلم مما كان عليه وساسه
بسياسته وبين له صلى الله عليه وسلم بأنه مقصوده في الامة وأنه هو القطب المكتوم
المشار اليه في الاحاديث والاخبار فقال له ما معنى القطب المكتوم فقال هو الواسطة
بين الانبياء والاولياء فأنت برزخ عظيم حزت البرازخ كلها والولاية كلها والصفاء كله
فشر به مع الانبياء في الحقيقة الحمديّة ظاهر عند الانبياء ومشر به الخاص به مكتوم عن
الانبياء والملائكة والاولياء فلذا سمي مكتوماً وطريقته ورجاله مكتومون وأسرارها
وكما عنده مكتوم لانه منطوق على الدين كله وعلى علم الغيب وعلى علم الظاهر والباطن
وعلى سر النبوة ومعه يخفي مقامه بكنيته حتى لا يعرفه إلا من فتح الله بصيرته ممن سبق
في علم الله أنه يكون من خلاص أتباعه وضمن له النبي صلى الله عليه وسلم أموراً عظيماً
لا تفي به الاقلام ولا العقول لانه وهب إلهي ومن بعضه أنه نزل منزلته وقال له أنا
شيخك ومريك ولا منة لاحد عليك ومنه أنه ضمن له أن يكون هو وأتباعه في أعلى
الجنة الثامنة في جواره صلى الله عليه وسلم وضمن أن يحضر جميع أصحابه أينما كانوا عند
الوظيفة بقصد التربية والارباح ومنه أنه ضمن له حضوره صلى الله عليه وسلم عند الاحتضار
وعند السؤال ومنه أنه ضمنه أن يموتوا على الايمان ومنه أنه ضمنه أن يظله الله هو
وأتباعه في ظل العرش ومنه ألا يروا هولا من أموال الآخرة من الموت إلى المستقر
في أعلا الجنان ومنه أنه ضمن ان يؤدي الله عنهم تبعاتهم من فضله لا من حسناتهم يوم
القيامة ومنه ان من اخذ ورده حرم الله جسده على النار هو ووالداه (١) وازواجه
وأصهاره وذريته المنفصلة عنه لا الحفدة (٢) ومنه ان يجوز هو وأصحابه على الصراط
(١) فالو الدان أصوله وذريته فروعهم إلى قيام الساعة وهو عمود نسبهم (٢) فالحفدة الخدمة ام

اسرع من طرفتي عين على كواهل الملائكة ومنه ان يشربوا جميعاً من حوض النبي
صلى الله عليه وسلم ولا ينداد واحد عنه ومنه ان الله خصهم برزخ مخصوص فلا
يدخل معهم غيرهم ومنه أن يدخلوا الجنة ومن احبهم في أول الزمرة الاولى مع
الصحابه ومنه أن النبي صلى الله عليه وسلم جعل لهم في وسط الصحابة مقاماً عالياً
أصحابك أصحابي وفقراؤك فقراي وتلامذك تلاميذي ، وقال في بعض منهم اكتبها هذا في
ديوانكما خطاباً لابي بكر وعمر رضي الله عنهما ومنه أن كل واحد منهم عنده سهم
عظيم من اسم الله الاعظم وهو في الورد اللازم فمن عرفه منهم فله ثوابه ومن لا فله
نصفه ومنه ان جلهم يرى وجه النبي صلى الله عليه وسلم ومنه انه ينزلهم الله في مقام
شيخهم الذي انتقل منه فكلما انتقل من مقام إلا ورثه جميع أصحابه وياخذون ثواب
مقامه لكل واحد منهم بالفضل ومنه ان الله حفظهم من الدين ومن اعظمها الدجال فلا
يتبعه احد منهم ومنه أنه جعلهم الله جيوشاً للامام المنتظر المهدي فلا يضل واحد منهم
ومنهم حفظوا من الاعتقاد الفاسد في التوحيد ومنه مفرقة جميع سياهم كبائرهم
وصغائرهم بمحض الفضل ومنه ان الله كتم مقاماتهم فلا يدعي احد منهم دعوى مع
انهم لو اجتمعت اكابر الاقطاب ما وزنوا شعرة واحد منهم ومنه ضمانه صلى الله عليه
وسلم التربية بطريقته إلى قيام الساعة وان اقل ما يكون بطريقته من المربين اهل الارشاد
الذين سمعوه من الحضرة المصطفوية او الحضرة الالهية تسع مائة ستائة من الانس
وتلات مائة من الجن انه صاحب الطريقة قال ستفترق هذه الطريقة إلى النقي الف
طريقة وكل طريقة تتفرع منها طرق كثيرة وكلها مني وإلي وكل طريقة يمر بها
خاص وكلهم في مشرب واحد في الورد اللازم ولا يضر اختلاف في الاحوال على
احوال الانبياء والمشائخ فما من مرب إلا وقدمه على قدم يحيى وقدم يحيى على قدم
نبي فعبد الله والله الحمد في طريقته على انفس الانبياء والاولياء ولاصحابه اتصال عظيم
بالنبي صلى الله عليه وسلم وطريقته محمدية على الوجه الاخص ولا تكون التربية إلا
بطريقته فما من طريقة إلا وتدخل في طريقته كما ضمن له من الحضرة المصطفوية ومنه

أن ولد الزنى إن تعلق به يخلصه من سخط الله إلى السابع من اولاده ومنه أن من
 رآه يوم الجمعة أو يوم الاثنين حرم الله جسده على النار ولو كان كافراً ومن رآه في
 بقية الايام حرم الله جسده على النار إلى أحد عشر مرتبة بشرط الاسلام وعدم
 البغض ومنه أن من رآه أصحابه يوم الجمعة بعين التعظيم حرم الله جسده على النار ومنه
 أن النبي صلى الله عليه وسلم رتب له أذكراً خاصة فن داوم عليها يشفعه الله في جميع
 من رآه ومنه إذن النبي صلى الله عليه وسلم في الاسم الاعظم الخاص به وتعليمه
 كيفياته وتلقينه له وأذن له أن يلقيه لكل من ظهر له ومنه إطلاعه على مفتاح القطبانية
 ومنه ما اختص به هو في ثواب الاسم الاعظم مما لا يشم له أحد رائحة ومنه إفاضة
 النبي صلى الله عليه وسلم عليه وعلى جميع أصحابه مرتبة عظيمة وهي أن الله تفضل على كل
 واحد منهم بسبعين ألفاً من الملائكة يتبعونهم ويذكرون الله بذكرهم وكل ملك لسانه
 بعشر السنة البشر خدمة لكل واحد منهم ويكتب ثوابهم في صحيفة كل واحد منهم
 ومنه أنهم يأخذون مئونة شيخهم بلا نقصان بالافضال قديماً في الطريقة أو حادثاً عالماً
 أو شريفاً طائعاً أو غيره فتستوي مرتبة أصحابه في مقامه هو ثم يفيض عليهم مئوته
 إهداء لهم اخوة بينهم وبينه للصحة النبوية ثم تفيض عليهم مرتبة مراتب ذواتهم
 ومراتب صفاتهم واجتهادهم ونياتهم ومحبتهم ومنه أن الله جل علاه يتجلى في كل واحد
 في كل نفس من انفاسه التي عددها أربعة وعشرون ألف نفس إثنا عشر صاعداً وإثنا
 عشر هابطاً في كل يوم كذا وكذا من التجليات ما لا يعلمه إلا الله لاختلاف المظاهر
 فيلبسه في كل تجل كذا وكذا من الاحكام من سعادة بقرب ويعطيه الله في كل حكم
 مثل ما أعطى للخلائق من يوم خلقهم إلى وقته بزيادة ستمائة ألف ضعف فإنه جل علاه
 يختص برحمته من يشاء فيبيت كل واحد منهم ثلاث مئونات في كل يوم وهو قوله
 رضي الله عنه : كل من عمل لله عملاً وتقبل منه يعطينا الله يعني ولاصحابه مثل ذلك العمل
 وزيادة ستمائة ألف ضعف ونحن رفقود، ومنه أن الله افاض الاسم الاعظم بجميع تراكيبه
 على عدد كثير من أصحابه غير مقيد بالوف مؤلفة لانهم صالحون له لانه لا يذكر

لفرض. إنه لا يصلح بأعائشة لاهل الدنيا والآخرة مع قلته في الزمن الاول بل حتى
 الكنز المطلسم الذي اختص به النبي صلى الله عليه وسلم الذي هو مقامه افاضه على
 صاحب الطريقة وامره بإفشائه وتلقينه لكل من ظهر له ففشا في طريقته مع فقدان
 ذكره في الصدر الاول ولوعند الانبياء والملائكة لانه من خصائصه صلى الله عليه
 وسلم ومنه أن النبي صلى الله عليه وسلم اعتنى به وبهم غاية فإنه يسئل عنهم في كل
 وظيفة ترغيباً في الرجح ومنه أنهم يجالسون النبي صلى الله عليه وسلم جلوساً حسياً من
 السابعة في الجوهرة إلى أن يفرغ ولو سائر عمره ما فارقه ومنه أنهم اكرمهم الله
 بالسبع المثاني واعطوا فيها ما لا يذكر ولا تسعه الازمان والامكنة ومنه أن كل من
 احبهم او خدمهم او ساهمهم او اكل معهم او قضى لهم حاجة او اعتنى بأمرهم وبأمر
 طريقتهم يدخله الله الجنة بلا حساب ولا عقاب من جملة الجماعة الاولى دخولاً ومنه
 أن الله اكرمهم باتباع شيخ في عالم الدر خليفة النبي صلى الله عليه وسلم في عالم الدر
 وهو نائب عنه في كل حكم حكم من إمداد وإنقاذ فلم تكمل صورة النبي صلى الله عليه
 وسلم في أحد ولا علومه ولا أخلاقه من جميع الاكابر إلا فيه رضي الله عنه وهو رجلها
 من قاف القيومية إلى قاف القيومية معناه رجل العدم ورجل الدنيا والبرزخ والآخرة
 ولم يعط لاحد من الاولياء أن يشفع في جميع أصحابه إلا هو رضي الله عنه ولو بلغوا
 في المعاصي ما بلغوا ما لم يلبسوا حلة الامان من مكر الله فهو عين الكفر ولا يلبسه
 واحد منهم لانهم مامونون من السلب وأعظم السلب سلب الاسلام فقد أمنهم مولا
 من الكفر ومن شر المعاصي ومنه أن طريقته سفينة نوح من ركبها نجا ومنه أن الله
 شفعه في أهل عصره وزيادة عشرين سنة فهو مائة عام وهو دار ضمانه على الحقيقة
 ومنه أن الله شفع كل واحد من أولاده في ألف رجل وامرأة وضمن الله لكل
 واحد من أولاده ذكوراً وإناثاً الفتح الاكبر بمجرد البلوغ ومنه ضمان طائفة عظيمة
 يقع لها الفتح الاكبر في آخر الزمان أربعون ألفاً في ليلة ثلاثون ألفاً من الرجال
 وعشرة آلاف من النساء ومنه أن كل واحد منهم يصلح لكمال التربية بان يربي غيره

ولو كان من العامة لان كل واحد مجرد من الغير والغيرية بقطرة الاذن في الطريقة لان كل واحد لا يحب من ينتسب لغير الله من الولاية والامرار والافهام بعقله لان الفهم بالعقل مع نسبته لنفسه عين الهلاك ومنه أن النبي صلى الله عليه وسلم يجعلهم في حجره كما تجعل الام ولدها فيه فن اكرمه في حجره فقد اكرم محتججه ومن أهانه فقد أهان من احتججه فعند التلقين يتلقى مرتبة شيخه ولا مزيد عليها لانه لو اجتمعت مئونة جرد الله ما وصلت قليلا من مئونة القطب المكتوم لانه خليفة النبي على الاطلاق فغير الانبياء يستمدون منه وهو يستمد من ذوات الانبياء وأحاط بذواتهم ومراتبهم وأخلاقهم بحيث لا يظهر معني من معانيهم ولا سر منهم إلا بواسطة فهو صهرج الانبياء تستمد منه الاولياء والملائكة فهو أصل الولاية وينبوعها وكثر السرو ذخيرته وهو كثر العلوم والمعارف لانه مجرد بمحض الفضل في عالم الغيب من شهود غير الله بلا خلوة فلم يسبقه أحد بالعبادة ولا بالعبودية ولا إلى تمام الحمد والشكر ما عدى شيخه الذي رباه الله به في الطينة فهو أحمد أفعل تفضيل من الحمد أكثر الناس من الاولياء والملائكة حمداً وأسبقهم حمداً فكل من عبد الله إنما عبد الله بما ليس من عبوديته رضي الله عنه المقاضاة عليه من شيخه النبي صلى الله عليه وسلم من رب كريم رحيم له به بلا سبب ومنه انه جعله الله رحمة لآخر الامة التي لم يبق فيها من الدين إلا رسمه واسمه ولم يبق من العلم إلا الرقم في الكتب ولا من العمل إلا عمل خال من الحضور وخال من الاخلاص فهذب الله به آخر الامة وجعله سراجاً في ظلمة الحفظ من الارادة وغيرها فأسقط الله به رحمة منه حجاب الارادة ولم يبق بعده إلا صفاء العبودية فظهرت منه ما غرسته الصحابة وأينعت عراجين عملهم فهو من جملة إخلاصهم وثمره ورائته نبينهم فهو رضي الله عنه وإن كان ممدداً للصحابة بالوجه الاخص لكنه من جملة حسناتهم وعمله وعمل أصحابه يكتب في ديوان كل واحد من الصحابة بدلائلهم على الله لا غير فهو يدل على الله وينفر بما سواء ويبين أن من شرك عمله لله بغرض نفسه من طلب الثواب يرد عليه عمله لان الله أغنى عن الشركة والشركاء فافهم بنور إيماني لا بعقلك

ومنه أن الله جل جلاله فتح هذا الدين بسيد خليفته في كل ملكاته وخسبه بخليفة خليفته سيدنا ومولانا احمد بن محمد التجاني رضي الله عنه وهو خام بحر المشيخة بحيث لا يظهر أحد بما ظهر به من الصفاء إلا إذا كان من أتباعه ومنه أن الله جل جلاله طوى ولاية التصريف في المكتوبات في دائرته بحيث يكون رئيسهم منها ومنه أن من جالسهم يكتسب منهم طيب اخلاص ومنه أن من نزل من أصحابه في موضع وقرأ الوظيفة فيه نزل به الفقراء وأتباعه أهل باسم الفقراء لأنهم تفقروا أي تجردوا من الغير والتفكيرية فأكمل اضطرابهم والتجاؤهم إلى الله أكثر من غيرهم إلا ما كان من رؤساء الطريقة الثانية فانهم من أهل الاولى بعد وصولهم وكل من وصل حضرة الحق فهو من أهل الاولى بعنه ما بعنها ويعم أهلها فافهم ومنه أن شيخهم على حقيقة حقيقة النبي صلى الله عليه وسلم والشيخ نائب عنه وهو مقدم من النبي صلى الله عليه وسلم على جميع العارفين من أتباعه فاما من واحد من أتباعه إلا وله باع عظيم في المعرفة بالله ولا سيما إن أمعن فكره إيماناً ومحبة فيما سطرنا في كتابنا (سوق الامرار، إلى حضرة السامع السميع) فإن فيه غنية لكل لبيب مراد له الرضى؛ والحاصل من المقدمة أن الطريقة التجانية الطريقة الاصلية النبوية المجردة من الحفظ التي هي حجاب عن حضرة الحق فهي الابراهيمية الخفية السمحة الشكرية قال الخليل الاعظم عليه السلام علمه بحالي يعني عن سؤاله عند قول الملك ألك حاجة فقال أما اليك فلا فذهب فأتي بأكر الملائكة إسرائيل عليهما السلام فقال له ألك حاجة فقال اما اليكما فلا فقالا فادع ربك فقالها حينئذ وهو الذي سمنا مسلمين « أن اتبع ملة إبراهيم حنيفاً » فاتبعتها أهل الطريقة الاولى وأهل الثانية عند نهايتهم في الوصول بعد التجريد وخالفتهما أهل الثانية بعبادتهم لغرض نفوسهم فلولا الجنة والنار لظهر من يعبد الله على الوجه الاكمل ممن لا يعبد لان الجنة شوقت كل متبع لهواه مدع في دعواه فهي حجاب وإن كانت حضرة القدس لكنه تفاض على من طلبها بعملها على وجه الافضال وهو مسيء وكفاه عذاباً عتاب الله له على ذلك وإن تفضل عليه بعده فهو من العاقبين وإن قال له يا عبد السوء

عبدت لغيرنا ما عبدتنا لاجلنا وإنما عبدت لاجلك يكس من اردية الخوف والحياء ما النار ايسر منه وهذه الطريقة هي الخيفية المستقيمة الغير المسائلة عن الحق وغيرها من الطرق الموصلة للجنة والاسرار والكشوفات بقصد قاصد ملحدة عن الحق لان العابد طلب وتعرض للاجرة وهو سوء ادب عقلاً وشرعاً لان العبد لا يوجز نفسه لسيده ولا لغيره إلا بإذن سيده وإلا فهو ظالم ومن تعرض بعمله للثواب أو رآه أنه أهل للعمل فهو غير معد من الادباء بل من البهل والعمى الذين لم يحجروا الامور فعليك بالطريقة الاصلية السمحة فالاصلية معناها أن الطريقة الثانية مفرعة عنها بقصد ترفيق الحجاب ولا ترجع اليها إلا بعد التجريد في الانتهاء وان إلى ربك المنتهى فافهم كله ولا تفرع مع المتفرعين فأنت في حضرة الحق ابتداءً ونحن اقرب الله من حال الوريد وهو عرق متصل بالقلب وهو اقرب الينا معشر الخلق من قلوبنا وهو معك بذاته ويعلمه مع ظاهرك وباطنك ومع كل ذرة من ذرات الوجود فالمنجوب انت لا هو وإن حجبك بنفسك فأنت في مرآة منه وكفالك سرفاً فكيف يصور لك عقلك ان نستحسن غيره من الخطوط الموبة ام كيف يقبل عقلك الحجاب عنه وهو الظاهر والباطن ام كيف ترى السفر اليه من عقبة لعقبة وهو معك ام كيف يخطر ببالك انك تزهد من الدنيا وانت خلقت معها وهي امك ام كيف تزهد عن الجنة وهي دار العبيد ام كيف تشغلك النعم منه وهو مهديها لك للتوصل بها واستعين بها لتكون لك حجاباً في بعض الاوقات ليلا تدوب من جلالة النعم إنما اهديت لك لتحجبك عن رؤية الجمال فلو رايته بلا وساطة النعم لتلاشت اركانك فلو رايت سر القدر لثم امرك ورجعت عين العدم ام كيف تشاهد النعم من غيره وهو الخالق لها ام كيف تميل لغيره وهو سيدك وعزك ام كيف تتبع هوائك وفيه عطبك ام كيف تصل بصيرتك اليه وهو قدم وانت حدوث ام كيف تستدل عليه وهو الظاهر في كل شيء ام كيف تشير اليه وهو حاضر ام كيف تناديه وهو غير غائب ام كيف تطلبه زيادة وقد فرغ من امرك ام كيف تشاهده وهو نور قاهر ام كيف تحبه وهو الفاعل فيك ام كيف توحيده وهو

واحد احد قبل وجودك ام كيف تخدمه وهو غني عن كل شيء ام كيف تعصيه وانت بمرءاً منه ام كيف تغفل عنه وهو سيد قاهر المحسن الغفلة منك عن سيادة المالك ام كيف تنهمك بلذات النعم منقطعاً بها عن مولاك فالدار داره والعبد عبده والعز عزه والفعل فعله وإنما اسدى اليك النعم لتشاهد سره فيها وإنما صححك لتكمل قواك للوقوف بين يديه وإنما أمرتكم لترجع اليه وإنما أعطاك لتشكره وإنما منعك الاجابة بحجة لكلامك وإنما ولاك على نفسك لتحسن معها بمشاهدة سر القدرة فيها وإنما كلفك لتحمل زادك من رضاه وإنما أعانك ليكمل افتقارك له وإنما أمدك لتفرح بإمداده وإنما خالف بين الخلائق ليظهر تفاوت فضله وإنما أوقفك ببابه لتشاهد جماله وإنما أظهر مراتبه لتتعلق بها وإنما ملكك عزاً لك وإنما سماك عبداً تشريفاً لك وإنما فتح لك باب الفهم لتفهم عنه لاعتك وإنما أمرك بالتوحيد لتخلص من الشرك وإنما نهاك عن المحرمات لتكمل عبادتك وإنما أحل لك المباحات لتشاهد ربطك به وإنما اباح لك النظر لغيره للانقطاع إلى حلاوة جماله وإنما برج لك المكونات لتشاهد بكل ذرة فاعلمها فتكمل عبادتك بعبادتك الله بأسنة المراتب والخواطر وإنما اجال فكريك ووسع لك الخيال ليكمل إقبالك فهل غاب عنك حتى تطلبه او بعد عنك حتى تسافر اليه ام حجته الاكوان حتى تهدمها بالرياضة وسر الاذكار ام خفي عنك وهو الظاهر فيك او تريد احسن منه بالميل إلى الجنة او اردت الانفكاك من ملك رقه حيث طلبت الولاية فهل يحسن منك طلب الولاية وانت مولى عليك فالعبد عبد وإن ولاك والسيد سيد هو الولي الحميد ام يحسن منك ترك الاسباب المعاشية وهو أمر بها ام يحسن الاتكال عليها وهي حادثة مثلك كيف تعمل على طيب يداويك والله آخذ بناصيته ام كيف تعبد غيره وانت تأكل رزقه ام كيف تحب الغير والغيرية وهما عين الانقطاع ام كيف يزنيك عقلك غير التعلق بسيدك ام كيف تحسد عبداً مثلك عن نعم مولا ام كيف تحقد عنه وهو مملوك لسيدك الا تعرف انك تحارب ربك في عبده انكي عبداً له وانت تريد ان يحبك أنظلم عبداً وانت تقول يارب ما رايت اقل حياة من عبد يتجسر على

عبيد سيده ويفشهم ويعاديهم ما اكذب من ادعى محبة الله وهو يكره أهل محبة الله وما اكذب من ادعى محبة نبي وهو يكره واحداً من امته وما اكذب من ادعى محبة ولي وهو يكره واحداً من جماعته فكان عبداً عارفاً سطوة المالك فأحب الخلق لله وأحب ما أحبه وابتغى ما بغضه فأنت عبد لا غير لا تزين ولا تقبح واصبر لمجاري أقدار سيدك فيك ولا ترد شيئاً فإنها عين الهلاك ولا تدع معرفة ولا عبادة ولا توحيداً فإله محررك ومسكنك فكان صاحباً فطناً عابداً به له راضياً بمقام العبودية فإنك عين العز إن فعلته خلق لك هادياً يدعوك اليه وينصرك من ربة الشكوك والظنون ويوصلك إلى حضرة حق اليقين والعلم وهو نبيك أمين سيدك على النصيح فيساعد إن أفنيت عمرك في ما امتدى به وهدى وبإخساره إن تركت لك شيئاً من إشاراته وخلق لك هادياً إلى حضرة غيره داعياً مكلفاً منه بتخليط من كان إيمانه على ظن أو شك أو وهم فمن أحب الدنيا كان عبداً لها والآخرة كان عبداً لها وهو في ركب السائق إلى حضرة الغضب وهو إبليس فكل من زين لك غير الله من نفس وغيرها من المدعين للتصوف بحيث يقول لك اذكر كذا لتصل كذا أو بركتنا توصلك وادخل الخلوة لتشهد الروحانيين والاسرار فهو ضال مضل إبليس لان إبليس حده مخلوق عرضه الله لتضليل الضالين فكل من زين لك غير الله فهو هو فأهل الطريقة الثانية في الابتداء لا يزينون إلا غير الله لانهم يقولون اذكر كذا ليكون لك كذا من الولاية والكشوفات فدلوا على غير الله لكن المشائخ منها مجتهدون فلمهم أجر لانهم ما فعلوه إلا لترقيق الحجب لا غير فرجال الطريقة الاولى يجردون من اول وهلة فلا يدلون على غير الله ورأوا الرياضة من اكبر الدواهي التي نزلت بالناس حيث لم يدلوا على ما دل عليه الشارع صلى الله عليه وسلم . من لم تصلحه السنة لأصلحه الله فالسنة تدل على الله وتجرد عما سواه فهو زبدتها ورأوا أن من مات من أهل الثانية قبل الوصول مات على غير السنة لانه طلب الولاية التي ليس من شأنه وإن كان مسلماً باتباع الاوامر من صلاة وغيرها لكن دخله الفساد من النية إنما الاعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى فنوى بعبادته غير الله وأهل الاولى غرق

في بحر العبودية في كل حركة تابعهم ومتبوعهم لانهم دلوا على الله فن رفعهم ومن لافلا « انك لا تهدي من احيت » خطاباً لأكبر الاطباء والعقلاء والعارفين فكيف يستنبط من بعده طريقة تهدي الى غير الله من الزهد والاخلاص والسر والولاية والكشوفات والله لقد عظم ذلك بدعة في قلوب العارفين لكنهم رضي الله عنهم مجتهدون وإن ابدعوا ما لم يشرع إنما كان مقصودهم الله فإنهم قدعوا بسفاه واحد في السمير فأهل الاولى غرقوا مبتدئين ومتبوعين في بحر الاخلاص من ربة الغير والغيرية ولا يريدون اخلاصاً ولا زهداً وإنما شاهدوا الافعال كلها من الله فمن زهد بالله ومن اخلاص بالله ومن امتدى بالله ومن ظهر له جمال الحق فنه لا تعمل العبد فالولاية غير مكتسبة ولا تنال بأصل ولا عقل ولا عبادة وإنما فعل الله يسري كما سبق به علمه جل جلاله فإذا عرفت الفرق بين الاولى والثانية وميزت بالله ما زان وما شان فعلم انك في مسهده سيدك دائماً فلا تحتاج إلى طلب ولا نداء بصوت وإنما شرح لك الاسباب لتفطر فيها سر مولاك فاعمل جيح ما أمرك به الرسول واترك جميع ما نهاك عنه امتثالاً لله ورسوله ومحبة في أمره واجتناب مناهيه وتعظيمه واجلاله وشكراً وغلبة إن شاهدت فعله فإنك لا ترى إلا انك تتحرك قهراً تعبد قهراً وتصل اليه قهراً وتغنى منه قهراً وتبكي قهراً وتشرح قهراً وهو القاهر وأنت مقهور . فإذا تمهد لك اسطوره فاعلم ان الطريقة الثانية مندرسة رسومها واطلالها على ما فيها بذهاب رجالها وهي صعبة بعيدة القعر خطر اما ان يصل بها واما ان يتخلف بها . قال ابو مدين

واعلم بأن طريق القوم دارسة * وحال من يدعيها اليوم كيف ترى
خالفهم المبتدعون لها ومن تبعها . فأهل الطريقة الاولى لا يسمون بالقوم لانهم لا اصطلاح لهم فلا تعبر باصطلاح أهل الثانية فالاولى صافية ظاهرة كالاسم الظاهر فلا يحتاج الى مفسر ولا الى شيء يعود اليه والثانية كضمير الغيبة فيرجع الى المذكور لفظاً او الى المشاهدة او الى القرينة فأهل الاولى يعبدون الله عبادة لا كناية فيها وأهل الثانية يعبدونه بكناية الضمائر والرموز فالعالمى منهم لا يعرف سرية عبادته لمولاه لانه تعرض بها لغيره وهي

راجعة في الحقيقة اليه وحكمتها ان يعبد الله ظاهراً وباطناً معاً عند الاولى وان يعبد
باطناً لا غير فإذا علمته علمت وجوب وجوع كافة المؤمنين إلى الاولى لعدم من يأخذ
بيدهم في التسانية وإن كثرت المدعون (وحال من يدعيها اليوم كيف ترى) وجوباً
عقلياً وشرعياً وعادياً لحقيقة الاولى التبري مما سوى الله قصداً والانحياس اليه بالله .
فإذا عرفت ان النبي صلى الله عليه وسلم خلف القطب المكتوم سيدنا ومولانا احد
بن محمد التجاني خلافة مستمرة بقاء الايمان وانه مكتوم وانه نزل منزله في الدلالة
على الله وان النبي صلى الله عليه وسلم لا يفارقه وانه علمه ما علمه الله ليسله الاسراء
وهو التجريد مما سواء وان النعم من حيث هي نعم الله تتبرك بها وزيادتها من يد الله مهداة
خضرة العبيد تعظيماً لهم بهم ليا نسوا بها كما يانس الصبي بنحو بيضة عن الثدي وان
التجاني ظهر بطريقة التجريد تجريد القلب مما سوى الله وان طريقته التي ظهر بها
هي عين ما كان عليه صلى الله عليه وسلم فهي طريقة سهلة سمحة لينية طيبة قريبة لا
سلوك فيها اصلاً ولا تربية فيها اصلاً فتريتها حسن الوقوف بباب المولى لا غير فافعل فيها
ما امرت عن لسان نبيك وأترك ما نهيت عنه والامر والنهي منه عين التعلق بربك بلا
زائد وأن سيدك لا يجب لك ان تشقى بأنواع العبادة وإنما نوع لك الاوامر لتلتذ بها
كما تلذذ بالنعم المختلفة منه في الدنيا والآخرة فإن فتحت بصرك تجد الصلاة وأنواع
العبادات الذم من النعم لان النعم فائدتها ان تشهد فيها وبها مولاك فالوامر بنية الامتنان
عين المعايمة لفعل مولاك ففعلك لامر وتركك لنهي عين فعل مولاك وأنت نائب عنه فيه
فيا سعادة لك حيث انابك منابه واظهر فيك بك محاسنه التي هي عين الوقوف ببابه
فأنت نائب عن الرب في الافعال والفعل في الحقيقة له لا لك وأنت له لا لك والنعمة
منه اليك خلقها لك لتشاهدها فيها فكيف تعشقها بنسيان مقام المنعم فقم بباب مولاك فإن
الله تزللك بحضرة نبيه قهراً منه عليك واجلسك في حضرة وليه قهراً منه لك فاصبر
واتبت فإذا تأملت انضح لك بلا اشكال ان زمان التجاني يشاكل زمان النبوة بالتجريد
والخلافة فالنبي صلى الله عليه وسلم مجرد الناس الى حضرة الله وهو خليفة الله حيثما

كان الله إلهاني الدنيا والآخرة والقطب المكتوم مجرد القلوب مما سوى الله ويرشدنا
إلى حضرة الله وهو خليفة النبي صلى الله عليه وسلم حيثما كان النبي خليفة عن الله في
الدنيا والآخرة وما بينهما . فمن اطاع الرسول بالتجريد فقد اطاع الله فمن اطاع الله
أجلسه في حضرة قدسه وينعمه بوجهه وبما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر
على قلب أحد فضلاً منه بلا قصد ولا عمل من العبد وإنما المطلوب من العبد الادب
مع انتقان الوجهة فالادب في عرف العارفين مأم عليه من التجريد والتبري من فعل غيره
وما تشير اليه العبارات من الكمال والتجريد هو فص صريح العبارة . ومن اطاع
التجاني فقد اطاع النبي صلى الله عليه وسلم فطاعته تستلزم طاعة الرسول وحقيقتهم
حقيقة واحدة وهي أفراد الوجهة خضرة المولى جل جلاله . فإذا انظرك الله بالقطب
المكتوم وعرفته بما سطرناه فأنت من السعداء القائمين بحقوقه لانه ما ذلك الله عليه
حتى سبقت لك عنده تمام السعادة فإذا ساقطت اسباب السعادة الى معرفته والتعلق
به والانحياس له فاقطع بأنك محبوب حيث اوقفك الله بحضرة وفقه العارفين ببابه
وأوقفك بباب حاور خليفته بتدريته الباهرة وجعلك ضيفاً له عنده ورتب عليه حقوق
ضياقتك بالنصر والاكرام وإذا زاد لك فوج قلبك بالوقوف ببابه فقد تمت عليك
السعادة والنعمة وزاد لك عناية حيث اوقفك بباب خليفة خليفته القطب المكتوم
الشيخ الاعظم وجعلك ضيفاً لخليفة رسوله صلى الله عليه وسلم وعلى آله عنده ورتب
لك الله بفضلته حقوق الضيافة فأوجب الله على المضيف القيام بحق الضيف فلا سيما
وأنت ضيف الله عند رسوله ومن عنده جئت فلا شك انه يقوم بشئونك ولذلك
عرفك خليفته الولي على الاطلاق فلا شك ان القطب المكتوم يكرمك ويقوم بحقوقك
لانك من عند الخليفة الاعظم صلى الله عليه وسلم فأنت مكرم في الحضرتين مع ضميم
نفقة لغيرك وتغني عيالك وقلبك لانك ضيف مرسل من الملك الحق فنزل نفسك منزلة
ما بينته لك فإنك عليه منصور معان مغاث بلا طلب لانك من الله نزلت عليهما « وإن
استنصروكم في الدين فعليكم النصر » فإذا اكرمت بالدخول الى حضرة الرسول ورأيت

راجعة في الحقيقة اليه وحكمتها ان يعبد الله ظاهراً وباطناً معاً عند الاولى وان يعبد
باطناً لا غير فإذا علمته علمت وجوب وجوع كافة المؤمنين إلى الاولى لعدم من يأخذ
بيدهم في التسانية وإن كثرت المدعون (وحال من يدعيها اليوم كيف ترى) وجوباً
عقلياً وشرعياً وعادياً لحقيقة الاولى التبري مما سوى الله قصداً والانحياس اليه بالله .
فإذا عرفت ان النبي صلى الله عليه وسلم خلف القطب المكتوم سيدنا ومولانا احد
بن محمد التجاني خلافة مستمرة بقاء الايمان وانه مكتوم وانه نزل منزله في الدلالة
على الله وان النبي صلى الله عليه وسلم لا يفارقه وانه علمه ما علمه الله ليسله الاسراء
وهو التجريد مما سواء وان النعم من حيث هي نعم الله تتبرك بها وزيادتها من يد الله مهداة
خضرة العبيد تعظيماً لهم لئلا يسوا بها كما يانس الصبي بنحو بيضة عن الثدي وان
التجاني ظهر بطريقة التجريد تجريد القلب مما سوى الله وان طريقته التي ظهر بها
هي عين ما كان عليه صلى الله عليه وسلم فهي طريقة سهلة سمجة لينة طيبة قريبة لا
سلوك فيها اصلاً ولا تربية فيها اصلاً فتريتها حسن الوقوف بباب المولى لا غير فافعل فيها
ما امرت عن لسان نبيك وأترك ما نهيت عنه والامر والنهي منه عين التعلق بربك بلا
زائد وأن سيدك لا يحب لك ان تشقى بأنواع العبادة وإنما نوع لك الاوامر لتلتذ بها
كما تلذذ بالنعم المختلفة منه في الدنيا والآخرة فإن فتحت بصرك تلك تجد الصلاة وأنواع
العبادات الذم من النعم لان النعم فائدتها ان تشهد فيها وبها مولاك فالوامر بنية الامتنال
عن المعايين لفعل مولاك ففعلك الامر وتركك لنهي عين فعل مولاك وأنت نائب عنه فيه
فيا سعادة لك حيث انابك منابه واظهر فيك بك محاسنه التي هي عين الوقوف ببابه
فأنت نائب عن الرب في الافعال والفعل في الحقيقة له لا لك وأنت له لا لك والنعمة
منه اليك خلقها لك لتشاهده فيها فكيف تعشقها بنسيان مقام المنعم فقم بباب مولاك فإن
الله نزل بك بحضرة نبيه قهراً منه عليك واجلسك في حضرة وليه قهراً منه لك فاصبر
وابتعد فإذا تأملت ان تضع لك بلا اشكال ان زمان التجاني يشاكل زمان النبوة بالتجريد
والخلافة فالنبي صلى الله عليه وسلم مجرد الناس الى حضرة الله وهو خليفة الله حيثما

كان الله إلهاً في الدنيا والآخرة والقطب المكتوم مجرد القلوب مما سوى الله ويرشدنا
إلى حضرة الله وهو خليفة النبي صلى الله عليه وسلم حيثما كان النبي خليفة عن الله في
الدنيا والآخرة وما بينهما . فمن اطاع الرسول بالتجريد فقد اطاع الله فمن اطاع الله
أجلسه في حضرة قدسه وينعمه بوجهه وبما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر
على قلب أحد فضلاً منه إلا قصد ولا تعمل من العبد وإنما المطلوب من العبد الإدب
مع اتقان الوجهة فالادب في عرف العارفين مأم عليه من التجريد والتبري من فعل غيره
وما تشير اليه العبارات من الكمال والتجريد هو فص صريح العبارة . ومن اطاع
التجاني فقد اطاع النبي صلى الله عليه وسلم فطاعته تستلزم طاعة الرسول وحقيقتهم
حقيقة واحدة وهي أفراد الوجهة خضرة المولى جل جلاله . فإذا اظفرك الله بالقطب
المكتوم وعرفته بما سطرناه فأنت من السعداء القائمين بحقوقه لانه ما ذلك الله عليه
حتى سبقت لك عنده تمام السعادة فإذا ساقطت اسباب السعادة الى معرفته والتعلق
به والانحياس له فاقطع بأنك محبوب حيث اوقفك الله بحضرتيه وشفقة العارفين ببابه
وأوقفك ببابه فامر خليفته بتدريته الباهرة وجعلك ضيفاً له عنده ورتب عليه حقوق
ضياقتك بالنصر والاكرام وإذا زاد لك فرح قلبك بالوقوف ببابه فقد تمت عليك
السعادة والنعمة وزاد لك عناية حيث اوقفك بباب خليفة خليفته القطب المكتوم
الشيخ الاعظم وجعلك ضيفاً لخليفة رسوله صلى الله عليه وسلم وعلى آله عنده ورتب
لك الله بفضلته حقوق الضيافة فأوجب الله على المضيف القيام بحق الضيف فلا سيما
وأنت ضيف الله عند رسوله ومن عنده جئت فلا شك انه يقوم بشئونك ولذلك
عرفك خليفته المولى على الاطلاق فلا شك ان القطب المكتوم يكرمك ويقوم بحقوقك
لانك من عند الخليفة الاعظم صلى الله عليه وسلم فأنت مكرم في الحضرتين مع ضميمة
نفقة تعنيك وتعني عيالك وقلبك لانك ضيف مرسل من الملك الحق فنزل نفسك منزلة
ما يبيته لك فإنك عليه منصور معان مغاث بلا طلب لانك من الله نزلت عليهما « وإن
استنصروكم في الدين فعليكم النصر » فإذا اكرمت بالدخول الى حضرة الرسول ورأيت

جال حقائقه واكرمك بخزائن الشريعة وهي عدة الله عنده يكرم بها الوافدين من الله ونزلك في رياض حقائقه ومراتبه وبرج لك شعور جواهر قعره واتم عليك الاكرام وأعطاك ما يكفيك وأرسلك الى خليفته ليتحققك بما عنده من ولايته وسر وجهه واكرمك ببعده التي هي عين طريقته واطلعتك على جواهر قعر بحره وعرف انك ضيف لله وضيف رسوله وأناخذك بخيمته وحياطته وحيايته ونزع منك حق الغيرة وثبت قلبك وشجعك لتقوى على حمل اعباء تكاليف الله ومراقبته فتطلب منه أن لا يفارقك في حضرته وفي حضرة الرسول وفي حضرة الله وشرط عليك الا تفارقه دائماً ابداً وأنت في كفالتة وحرمة وحجره يفار لك وعليك كما يفار الكريم على ضيفه ويحن اليك كما يحن الاب الحنن على ولده البار له . ثم انك لما علمته على متابته متابعة التابع لمتبوعه في الاحوال كلها وصممت عليه صميم قلبك على الاسلام وعلى حب أبيك وامك محبة فطرية غريزية ومحبة عقلية وشرعية وعادية آنسك بأنواع الاكرام وأضافك اليه اضافة الولد والمال والزوجة فما بقي لك بعده إلا ان تمشي بإشارته وتسلك بسلوته وتكون كما كان وتمشي معه اين ما مشى وهو في حضرة الرب جل وعلا لانه في مشور النبي صلى الله عليه وسلم وإيوانه خادماً لكرسي النبي صلى الله عليه وسلم وكرسي النبي صلى الله عليه وسلم في حضرة ربه دائماً فيجب عليك ان تؤمن بالله إيماناً كاملاً شيخك وإيمان شيخك على إيمان شيخه النبي صلى الله عليه وسلم وإيمان النبي صلى الله عليه وسلم على وجه المعايينة محرداً من الغير والغيرة وأنت وإن حجت كذلك (أو كشف الحجاب ما ازددت يقيناً) وإيمان النبي صلى الله عليه وسلم أعلى إيمان خلق الله لانه العابد الاكبر على الحقيقة بلا حجاب فأنت تابع له قولاً وفعلًا وسكوناً وأنت ضيف الله عنده وجب عليه شرعاً ان يعطيك ويكرمك لوجه من كنت ضيفه فاكرام الانبياء بالبأس لطيفه ما لبسه من التجريد تما سوى الله . ثم انه تقدم ان لا سلوك في الطريقة الاولى معناه ان اهلها واقفون بحضرة ربهم من يوم خلقهم مشاهدون له بكمال ذرات الوجود فما من ذرة إلا وانظروا فيها قدرة وجلال وجلال ربهم فهم فانون في بحر

نور فعله فهم معانئون حضرة ونحن اقرب اليه إن الله مع الصابرين فهم صابرون لانوار الجلال ان فتح لهم وصابرون لاليم الحجاب إن حجبوا فتستوي عندهم مرتبة الحجاب والفتح فلا فضل لاحدهما على الآخر لان المحجوب رضى به ويشاهد فعل ربه والمفتوح مشاهد لجمال سيده معانئة فرتبة المعية والمشاهدة حاصلة بالصبر فسواء الصبر على نور الفتح وظلام الحجاب فالمقصود أن تكون عبداً فقد كنته حيث تجردت من رتبة الحظوظ فالعبد عبد فتح عينه فنظر او سدما حياء من سبحات الجلال ثم إنه ان عظم عليه نور الجلال يصير حجاباً فإن السيد لا تدركه الابصار لا في الدنيا ولا في الآخرة وإنما ينظر اليه العارفون بعيون بصيرتهم في الدنيا وفي الآخرة فالذات الاخرية كلها بصيرة فافهم من وراء سبحات نور الكبريا والعظمة والجمال والجلال فليس في طوق احد ان يحيط به ففاته ان العارف في الدنيا والآخرة يحس بجميع ذاته أنه في حضرته جل وعلا فتنصب عليه صواعق القهر وعواصف النور وبحار الحرقه وسما لذة وشمس الاشراق وموت الغيبة ونبات القيث وانصباب الانس ورعد الخوف وبرق الجذب ودمع السر وصمت الوصل وجنة الحسن وأودية العلم وعيون الحلم وعرش الصبر وقلم الفهم ورغد التمييز وخصب الاشارة وآخرة الرجوع للحس مشرباً سر الكون آكلاً علم الغيب كاشفاً نقاب الطيش ثابتاً جبلاً كريماً بما فيه صالحاً للزراعة والريح كما تكون جنة الاعمى في الشمس ولا يشك انه فيها بحرارة وقوة صواتها ولا يدري كيف كانت لانه اعمى خلقة وله المثل الاعلى فهو حق اليقين وإن حجب فعنده علم اليقين لكنه بلغ غاية الاخلاص حتى صار من جملة المفتوح عليهم بحيث لم يتعرض للفتح لانه عيب كبير في العبد في الاولى وأكبر العيب في العبد أن يتمنى على مولاه فإنه يقال له أقبل على شأنك فأنت بمرء أمنا فسواء استخدمه سيده من حيث ينظر العبد الى سيده أو استخدمه من حيث لا يراه وربما يختار ان يخدم من وراء الحجاب لئلا تبدو عورته في حالة الخدمة أو شيء من صورته القبيحة فيقوى على الخدمة فالعبد آلة للفعل والسيد هو المحرك والمسكن فإذا تبين لك وجهه ما قلناه فاعلم ان كلما جاء عن النبي

صلى الله عليه وسلم قولاً وفعلاً وعادة وإن انتفت عنده صلى الله عليه وسلم العادة فإنه إنما ياكل لنا ويشرب وينكح ويمرض ويسافر ويقائل ويجلس ويقوم ويركع ويسجد وينام لنا ويصكي ويزهد ويدخر ويلبس على الثياب وخافضها وينظفها ويغضب ويضحك ويرجل ويمشط ويفرق ويكتحل ويركب مريئاً وعلى سرج واكاف وعلى حمار وبغل وفرس وناقة ويتجر ويسرح ويكي ويخاف مقام الله ويحذر وتتبع سائر أحواله لنا ولا مباح للعارفين فإنهم يفعلونه بنية تلحقه بواجب أو مندوب وهو سيد طريقة للقطب المكتوم والسر الحمدي فكلما لم يرو عنه في حياته أو لم يتلقه هو منه صلى الله عليه وسلم فليس بطريقته وإن اعتاده الناس وجعلوه بدعة مستحسنة فله مما استحسنته الناس رأى يسأل عنه النبي صلى الله عليه وسلم فإن استصوبه فهو سنة وإلا تركه فمن لم تصلحه السنة فلا اصلحه الله . فطريقته طريقة المجاهدة والزهد والاخلاص والرجاء والخوف والبكاء الى غاية ما ورد عن الشارع وإن كانت طريقة شكر . أفلا اكون عبداً شكوراً . لما قيل له اتفعل ذلك وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فإنه ما فعل ذلك إلا تشريعاً لأهل طريقته . وهذه الطريقة طريقته المروية عنه الحالية من الابتداع والحكم بالعقل والراي فلم يدخلها رأي احد من قبله ولا بعده بل هي محرومة على يد الشارع قولاً وفعلاً وحركة وسكوناً فاهلها مقتفون معلما مؤدباً من الله صلى الله عليه وسلم فما اتقنها واكثر فوائدها وأشد اتباعها للسنة فهي عين السنة . قال الشيخ رضي الله عنه : ما ذكرت ذكراً الا ما رتبته لي صلى الله عليه وسلم فقال لي انا شيخك ومريئك وكفالك فإذا كان صلى الله عليه وسلم شيخه ومرييه وكافله فكيف يقول عاقل برأيه فيها وقد دخل الاجتهاد السنة قبل ظهور الشيخ فوقع ما وقع من الاحداث ولم يدم لان كل حدث له حد يحده فانقضى امره وبقي حكم الله الذي هو عين السنة المطهرة فطهرها الله بوليه كما سبق في علمه فهو ناصرها وحامل راية جيشها ثم انها لا يدخلها اجتهاد بعد ذهاب الشيخ رضي الله عنه وإنما يكون العمل بها محرومة على وجه الصراحة ولذلك تجد حاملها العارفين يذبحونها كسيدنا العربي ابن السائح دعامة

عظيمة من دعائهم يقتصر في بغته على ما وزد عن الشيخ لأنه خلقه الله لتحرير الشريعة من الاجتهاد المبني على الظن على يد من نزلت عليه الشريعة صلى الله عليه وسلم فكلما فعله فهو سنة ولما تركه فقد نهى عنه عن لسان الشارع بمن اجتهد فيها أو يقيسها على غيرها من أحوال السلف في الثانية فقد الحذر ولا يسأح له الشيخ لان الاجتهاد اصل للاختلاف فيجب على كل عارف بما قلناه أن يقتصر على أحوال الشيخ وقد علمت ان تلميذه الامام المهدي المنتظر اذا ظهر يسقط الاجتهاد فيحكم بالسنة المطهرة وهي عين الطريقة ولا يتوقف في احكام الشريعة لان له ملكاً يسدده وحاصله انه يحكم بالطريقة التجانية فإنها مشتملة على كلها فايأى وايا غيري من الاحداث فيها فإنه ضلال فأحكام الطريقة تدور كلها مع الشريعة ولا يحكم بما يكشف به احد إلا اذا وافق السنة فليل له رضي الله عنه : ايقدر أحد ان يكذب عنك قال نعم فقد كذب على النبي صلى الله عليه وسلم فزنوا بميزان الشرع فكلما وافق السنة فهو قولي وكلما خالفها فهو مكذوب علي ولا يغتر العاقل بقال فلان وفلانة او بحكاية تشابه الحلم او بالحلم رءا فلان كذا فإنه غير مفيد مع كلام الله فكلام الله حاكم على كل كلام ولا يحكم عليه كلام فالطريقة منظومة بيد كتاب الله ومن الغرائب ان يستدل على كتاب الله بالحلم والوقائع فكتاب الله هو عين ما قاله الرسول وعين ما قاله الرسول عين ما قاله الشيخ . فإذا قلنا ان طريقته خالية من الحلوات والاعتزال عن الناس معناه انه لا يقصد بالحلوة والعزلة والاجتهاد والزهد شيء من الاغراض من تصفية وتزكية وتقريب وتحبيب بل تفعل احوال الشارع كلها او ما قدر منها امتثالاً لأمر الله لان فعله يدل على افعلا صلوا كما رايتموني اصلي وقس عليه افعاله كلها ومحبة في اوامر الله وتعظيم لامره وغلبة إن كان من الطبقة القصوى وهي «ان الى ربك المنتهى» فكما ان الصحابة افرقت احوالهم على احواله صلى الله عليه وسلم ولم يتركوا من الاتباع إلا ما عجزوا عنه لانه من خصائصه فكذلك أهل الطريقة التجانية فرما يسمع احد انها خالية عن الاجتهاد فيفضل عن الصواب والطريقة في محلها لا تصل اليها يد غير معصومة

من التغير والتبديل ومن الانقطاع فضلال الضال يرجع عليه لا إليها فوجهها ظاهر لا نقاب عليه ينظره كل احد لتشيدهما بالكتاب فالسنة عين الكتاب وإنما يفسر الشارع ما خفي منه لا غير بالأقوال والأفعال ولا تعتقد ان النبي صلى الله عليه وسلم عنده اذن في التشريع برأيه « ليس لك من الامر شيء » وإنما كلف بترجمة كتاب الله الذي تقدم انه عين اللوح المحفوظ من أن يصل الى فهمه أحد بلا وساطة الشارع . فالشيخ قد اخذ ظاهره وباطنه وباطن باطنه ومطلعه ومقطعه من النبي صلى الله عليه وسلم فهو نقطة الحكمة فإنه ورت أهل النبوة كلهم ارتثاً تاماً عاصباً لمقامهم محتوياً على كنوزهم فكيف وقد حاز كل سيدهم وتخلق بالاخلاق الالهية وبالاخلاق النبوية واشتمل على سر قطيبته كل قطب وعلى صدقيته كل حديق وإيمان كل مومن وإحسان كل محسن . فكملت فيه لله الحمد **النسخة النبوية ذاتاً ومعنى وخلقاً وسلماً** فسلك الله مسلك دائرة فضله وكذا سائر **اتجاه الارض** **لارخطهم بارفعاه** . فإذا علمته فاعلم أيضاً ان مقام أصحابه على مقامه في الرفعية والسمعية وسائر **احكام المرفوع** . فالرفع أهلي لهم وهو التجريد وكل من لم يتجرد فهو مخفوض **ارايته المقبول** من اجله ينصب وهو أصلي له ويجوز جره باللام وإن استوفى شروط الثانية فأصحابه وإن كانت ظواهر بعضهم بعضاً قليلاً غير مناسبة لمقامهم الذي هو مرتبة شيخهم بحيث يحب الرياسة والهدلح والطمع والحرص فمن قريب يردده مقامه الذي ربطه الله في ازاله وهو مرتبة شيخه . وإياي وإياك ان تبحث في أحوال أحد منهم فإنهم صفات القلوب والمراتب ولا يضرهم ما فعلوه كما تقدم في الضمانات النبوية ولا تعترض عليهم بظواهرهم فإنهم ما اطلعهم الله على كثر السعادة الا وهم سعداء عنده (ليس لواحد ان يدخل كافة أصحابه الجنة بلا حساب ولا عقاب ولو فعلوا ما فعلوا وبلغوا من المعاصي ما بلغوا الا أنا وحدي) وهو رجل الولاية من نشأة العالم الى النسخ في الصور فإن كنت مريباً بإذن الشيخ فليح ما فبحه الشرع واستقدره غاية ولا تستقدر فاعله فإنه مرفوع المقام على أي حالة كان فالطير تطير وترجع الى وكرها ووكرهم مرتبة شيخهم . فمن كان عنده إذن في تنقيش البحائر

عارفاً كيفيته فله العمل ومن لا فلا فعمله مبطل للغرس ومبطل مقامه عند رب البحيرة فافهم فسلم . فإياي وإياك ان تجسر بلسانك عليهم حتى تقول فلان ليس من اهل الطريقة اعتياداً على افعاله **(فل سمعت له العناء لا نصرة الحجة)** فطريقته رضي الله عنه طريقة فضل وشكر فلا اله إلا الله منهم مرة مجردين خيرون استقرار اعمار غيرهم من اهل الحظوظ . ومقصودنا ان تعرف ما بنيت عليه الطريقة وهو الوقوف بباب الله وباب نبيه وباب وليه بالله لا بنفسك بالعمل الذي امرت به مجرداً منه نسبة وإن باشرته فليس لك منه شيء الا انك محمل ظهوره وتعرف أنك طلبت بوظائفك الاسباب الدنيوية والاخروية من طاعة وأن الله متحمل بوظائفه النتائج وغلات الاسباب من ربح وتواب وجنة وغفران ورضوان ومحبة وتقريب وسر وخاصة ومكاشفة وغيرها من فوائد الاعمال فترك وظائفه ولا تعرض لها عند ملابسة العمل وبو بملاحظة ولا تر عملاً لك منك فهو وفقك فلا يجوز لك أن تلاحظ حالة العمل إلا امرين والاولى تركهما ان تلاحظ في حالة العمل بانك تعبد ليحبك الله فإنه ان احبك جردك من الغير والغيرية فلا يخطر مع محبته في قلبك شيء من الاكوان فهذا وإن كان فيه غرض المحبة لكنه يوصل الى التجريد . الثاني ان يعبد الله لوجهه الكريم لينتفع برؤيته فكل من عبد الله لغير هذين الغرضين فعبادته فاسدة ترد عليه لانه شرك مع الله غيره وهو اغنى عن الشركاء فكل عمل فيه شركة يرد عليه وهذان الغرضان أضعف واحط ما عند اهل الطريقة الاولى وأعلما التجريد من كل ما يسمى غرضاً بحيث لا يتعرض بعمله لشيء أصلاً لانه فعل ربه ولا دخل له فيه فكيف يعرض فعل غيره لغرضه فافهم . وفي وصية شيخنا وسندنا في الطريقة من نعمته علينا السيد الحاج الحسين اليفرني رضي الله عنه وأرضاه ومتعنا بذكره في آخر الاجازة لنا في الطريقة : (واوصي اخانا الحجاز بتقوى الله العظيم في السر والعلانية بقدر الاستطاعة وان يخلص العمل لله تعالى في جميع حركاته وسكناته بما أمكن له وان يتباعد عن العمل للخاصية وعن ملاحظة الحظوظ في جميع مقاصده فإن الاشتغال بالعمل للخاصية وملاحظة الحظوظ فيما يتوجه به المريد في

طريقتنا من أكبر العوائق عن المراد فلا يحصل من ابتلى بذلك والعياذ بالله تعالى إلا على الكد والتعب وتراكم الظلام على قلبه لأن غيم الحفظ والخطوط يحول بين قلبه وبين الأنوار الفائضة عليه من حضرة الله عز وجل وحضرة رسوله صلى الله عليه وسلم وحضرة الشيخ رضي الله عنه وأكثر من يوقى عليه في هذه الطريق فيتأخر عنه الفتح إنما هو من أجل هذا عصمنا الله وإياكم منه فعلى أخينا أن يزيح نفسه فيما تدعوه من الأغراض في عبادته وإن يكون قصده امتثال الأوامر والتعظيم والاحترام لله ولرسوله لا غير ولا ينس أن يشهد منة الله عليه في ذلك وأنه مستحق للسلب والطرده لولا ما اكتنقه من همة هذا الشيخ رضي الله عنه بمحض فضل الله لا غير) الخ وهو فص المقام رضي الله عنه من شيخ ناصح وإمام مفلح وعلى هذه بنينا كتابنا فهي آية فانظر بقية الكلام في العبودية في كتابنا سوق الأسرار إلى حضرة الشاهد الستار فإنه كفيل بها فليست البركة والكثرة والرضى إلا فيها ولا تقصد شيئاً ولا تمن على الله شيئاً في ضمنه نهاية الاحسان والاتقان فأركب متون الشريعة واشرب قلبها فإنها ما شرعت إلا لتعرف وتوكل وركوبها الاحاطة بها توحيد الوجهة وإفرادها من غير غرض يمرض حال العباد فما تحتاجه فهو مطلع عليك واطلب سيدك بلسانك وقلبك مستسلم لأمر الله فالدعاء منك من باب الفضل منه حيث وفقك إظهاراً للعبودية لا الحرص والشبهة على مصالحك فما عرفه مصلحة لا تعرفه أنت فاترك تدبيرك لتدبيره فنعمة لك عطاء فيلا يعطيك ولا يمنحك إلا لمصلحة تعود عليك فهو الحكيم المدير للمريض إذا منعه الطبيب من حاجة فما منعه إلا لمصلحة والمريض لا يشتري إلا المحرم منه فذلك عادتك فاترك لسان العبودية للطلب فإنه يفي بمقاصدك وهي عين المملوكية فإنها تقتضي بالاصالة التعلق والاستمداد من حضرة السيادة وهو لسانها ما أصدقه وحضرة السيادة تقتضي اصالة الامدد والافاضة على حضرة العبودية بلا طلب فإنه ما ملكك حتى قدر عليك وعلى شؤنك فلا يعجزه أمرك لأن العبد غني ببيده والسيد بصير به وإنما حصلت المهالك من عدم اتقان العبودية فلو أتقنها كل عبد ما ظهرت زلة ولا اخذ بها العبد وإنما

تدخل النفس وإبليس من نجاسة أصله التي هي الحظ مع الرب فاقسم ليفوتهم جميعاً ممن كان أمره مبنياً على نجاسة الخطوط إلا من كان مخلصاً وقليل من هم وإنما تدارك الله عياده باللطيف منه لولاه لتبعه كل الناس هذا الفصل يخفى على كثير من الناس ولذلك اطنبت فيه وإن كانت كلمة واحدة تفيد الشرائع كلها ما نزلت إلا له والانباء والمشائخ الهادون المرشدون ما تكلفوا إلا بأفراد الوجهة لحضرة السيادة فإذا عرفت معنى السيادة وعرفت كرمها وغناها وأنها لا غرض لها تعالى الله عنه علواً كبيراً فكما أن حضرة الله تمدك بلا غرض فتعلق بها بلا غرض وهو شرك وشرك الإهلاك فكما خلقتك في علمه بلا سبب ولا طلب ورزقك من بطن الأم والصلب بلا طلب وسبب منك وبلا فعل فكأن بعد ظهورك كما كنت في بطن أمك أو في بطن الأرض طينة فإن رجعت إلى أصلك الذي هو الضعف وبك خفف من ماء مهين حقير مني يخرج من بين أصلاب الرجال وترائب النساء فأظورك ونور قلبك بالإيمان إرشاداً منه إلى الرجوع إلى أصلك وإن تدخل في حضرة السلم مع مولاك وإن تلقى السلم أي السلاح بدفع التدبير عنك إنكالا على المدير قبل وجودك فأعيده بلا غرض فهذا هو أدب العارفين مع مولاهم وهو أدب المعاملة. وأما أدب المعاملة مع الخلق أن نجهم لسيدهم ولا نكره إلا ما كرهه فتكرهه له لا لك وانظر فيهم نقطة المفعولية فإن العبيد العالم من حيث هو معمول واحد برز من حضرة أزلا فصله بحسب ترتيب مملكته على مقتضى علمه بعض رفعه اصالة وبعض نسيه وبعض خفضه لحكمة وبعض جزمه قطعه عنه بالكلية لحكمة أعراب فوائده مله ولا يتم الأعراب إلا بالاقسام الأربعة فأسماء عمدة العرب يتكلم فيها البيان وحدها والفعل غير مستقل فلا يتم إلا بتأثير الاسم فإذا ظهرت الأفعال من الأسماء تم المعنى المقصود بالعالم والحرف حرفك جسمك خارج عنهما لكنه في بعض الوقائع يظهر به المعنى المراد ولا مفهوم له بالاستقلال فكذلك أنت غير مستقل بالمفهومية فتدبر فأنت حرة لا غير فرفع الله من رفعه في كتابه المرقوم ونصب من نصبه في كتابه وخفض من خفضه في كتابه

وجزم من جزمه في كتابه فلا يبدل القول لديه فكيف وهو العليم الحكيم . فإذا
ان العالم كتاب مرقوم بيد القدرة لا تبديل فيه ولا تغيير وأنه ما كتب حرفاً من
كتابته إلا لحكمة الاعراب معني ملكه وقهره فليس من الادب أن تكره ما سطرته
يد قدرة سيدك إن كنت عاقلاً ولا تحسده في كتابه لانه اظهره لمعنى اشتمل عليه
الكتاب ولا ينبغي ان تحقد عليه ولا أن تمسه فالحجة لخلق الله تقتضي النصح لهم فاكذب
من ادعى محبة الله وهو يكره واحداً من خلقه اياً كان بهيمياً او غيره كراهة طبيعية لا
شرعية فالشرعية من الايمان (الحب في الله والبغض في الله من الايمان) قاله مطلع عليك
في شؤونك كلها فإن كرهت بنفسك لنفسك حرفاً واحداً من كتابه فأنت غير أديب
تستحق الادب بما تقتضيه حكمته إياي وإياك ان تكره حرفاً واحداً من كتابه لانه
بيده كتبه لمعني أنكروه فعل سيدك فما أحسنه لو كنت ذا بصيرة وما اقل حياءك إن
أسأت عليه الادب في خلقه فأنت حرف واحد من كتابه خلقت للدلالة على معنى
ومعناك لا يظهر إلا بانضمام بقية الكتاب فافهم . فإذا عرفت انك حرف واحد غير
مستقل بالمفهومية من وسط الكتاب الممثل بالعالم وهو كل ما عليه اثر الحدوث قاله
هو الحق والعالم كتابه ما اظهره الا لتقرأه انت وتفهم مراده فيه وفائدة العالم ان
تنظر فيه سراية فعل الكاتب فما من واحد الا وخلق الله العالم كله له فالعالم موجه
الى كل أحد فالكتاب كله اتصل بمعناه بحيث لا يتم الكتاب الا بجميع المكتوب فكيف
يضيق عليك حرف في محله وأنت في محلك وما من حرف إلا وله مقام وعناية عند
الكاتب فلا يقبح الحروف الا الكاتب وينسب القبح للوح والقلم ولا ينسخ الا الكاتب
فكيف تكره من لا يتم معناك الا به أنكروه الدنيا وتسخط عليها وأنت مخلوق منها وهي
أمك واصلك ومعادك وميتك وسرك والآخرة كذلك فاحب المفعول الذي اثره الفاعل
الملك الحق ولا تتم المحبة له الا بالنصح ولا يتم النصح الا ان احببت لكل واحد ما
تحبه لنفسك وهو التجريد من الحظ الفاني فن هداه الله فهو المهتدي ومن اضله فلا
هادي له فاحمده على فعله الجليل وسره القبيح فنهضه حيث تم بنا ملكه وتم ملكه

بنا فالمفعول خلق لشيء واحد الدلالة على الله وطرح الغير والغيرية وهو الفقرا المحض . فإذا
عرفت نفسك وأنتك حرف واحد من الخلق وعلمت ان الملك كله بمدك تحبه محبة طبيعية
وتعامله بما أمرك به مولاك من استعمال سياسة الله معه وهي شريعته . فاعلم أن الشريعة
التي شرعها الحق على يد نبيه إنما هي سياسة ربانية في صلاح نفسك فإن الشريعة مشتملة
على كيفية حفظها من البلاء وطبها بعده « وكلوا واشربوا ولا تسرفوا » وعلى كيفية
الانتشار في طلب رزقها « أطيعوا الله وأطيعوا الرسول » وعلى كيفية المعاملة مع الخلق
« ولا يغتب بمضكم بعضاً . وأحل الله البيع وحرم الربى . إن الذين ياكلون أموال اليتامى
ظلماً إنما ياكلون في بطونهم ناراً » وقس عليه كل فصل فإن الله لا غرض له فينا وإنما
خلقنا لتعرفه بوصي كرمه الاحسان إلى أحبائه والانتقام في أعدائه ظاهراً والكل منه
باطناً فبين لنا كيفية المعاش والصلاح والخلاص والمخالطة مع عبده بحيث لا يميز أحد احداً
فإنه حرام قاطع فكلما فيه ضرر على نفسك ظاهراً وباطناً يعلمه هو وأنت لا تعلمه لانك
مطبوب وهو طبيب منعمك منه ونصب لك الوعيد على فعله وهو افساد نفسك واهلاكها
من حيث لا تشعرك وكلما غير حرفاً من كتابه الذي هو خلقه حرمة عنك ونهاك عنه
وكما يشغلك عن الله من الدنيا والآخرة حرمة عنك وإن كان من أطيب الحلال لغير من
لا يشغله ففضل الحلال يشغل غير المنتهي ويوافق المنتهي ويعينه فصار الزهد واجباً
للمبتدي وحراماً على المنتهي فيختبرك الله هل تقف عند مصالحك وتجتنب مضارك لانه
ين لك في كتابه اتم البيان ما ينفعك وما يضرك وذلك عين الشريعة لا زائد عنه
فالشرعية الحاكمة عليك ان تقف عند حدود الله وحدود الله هي مصالحك واجتناب
مضارك فليس كما يفهمه الغمري فتعالى الله ان يقصد اتعاب عبده أو ان يضيق عليه ويحرم عليه
بلا مصلحته (علواً كبيراً) فافعله فيك حكمة راجعة اليك وكلما خلقه من الحيوان والجوامد
خلقته لك يابني آدم فان نفعت احله لك وإلا منعك منه بخطابه الشريعة المبينة على ايدي
خلفائه في الارض فإن امتثلت سياسة حكمته تسعد في الدنيا والآخرة وتعش في سلامة
وانك خالفتها تهلك نفسك في الدنيا او في الآخرة او هما معاً وإياك ومخالفة نص

الشرعية فإنها طريق رضوان الله وطريق سلامة دينك وبدنك ومالك وولدك فما ملكك من هلك إلا بمخالفتها وما ربح من ربح إلا بها وهي عين الحقيقة وعين الربح وعين الفلاح أرايت أن من حرث واتقن العمل في وقت الحرث وزرع زرعاً حسناً ونقا من الشوك وكل ما يضره الم يكن ذلك علامة على خزن الزرع بعد الدراسة والتصفية فكذلك من زرع بذر الطاعة واتقنها وقابلها بالتنقية والتصفية فإنه يحزن مطامير قلبه بالانوار والاسرار فتعلم عمله ترجع إليه فإذا سلكت سبيل الصفاء مع ربك باستعمال الادب في طريقك ومع عباده بحيث تنظر فيهم وجه سيدهم وتكرمهم وتمنهم له بحيث لا تغير واحداً منهم لنفسك وحسبت نفسك عرقاً واحداً في جنتهم وأنتك تنتفع بجميعهم وسلمت الامور كلها لمولائك ووقفت بسباب ربك معظماً امره وأمر عبيده ورايت أن حقوق مولائك وحقوق عبيده عظيمة عليك وأنتك لا تطيق اداء اقل نزر منها وتظرت سر مولائك في كل حيوان وجامد واستنشقت بركة ربك في كل ذرة من ذرات الوجود وعلمت انه ما من مخلوق إلا وخلق لك لترى جمال ربك فيه فراقب مولائك ويحك في كل ملكة فإن الاشياء عين الملك والمملك ملك لسيدك وتعرز بربك في وسط ملكة باحترام ملكة واعظامه بين عينيك لانه اثر ربك المنعم عليك تكون عبداً اديباً تكرم بما يكرم الادباء من الجلوس في البساط بساط القرب والولاية والتكريم والاعزاز والوصل وفاضت بحور الوائب المواهب العرفانية اللدنية والحقائق الزبانية والوقائع والاشارة الالكتمية وحلاوة الخصوصية ومقام الفردانية وحلل العز السيادية وثبات جبال القلوب الراسية فإذا تمكنت بتفريغ قلبك من ملاحظة الغير والغيرية وتصفيت لحضرة مولائك بما كتبناه . فاعلم أن ما ورد الشارع يجب امتثاله واجتناب ما نهى عنه وإتباعاً مقصودنا تبين ما كان عليه الشيخ رضي الله عنه وأتباعه من الصفاء التام مع ربهم من التجريد من لوازم العمل بقلوبهم مع تلبس ذواتهم بجميع إشارات الشريعة بحيث لم يتركوا امراً من الله مهملاً بل تلقوه بالفرح والشكر وعملة فصلاً وتركاً فعمدة أهل القلوب على اتقان مقاصد الذات الروحانية بالتجرد من العمل

والنشوف الى شيء ياتهم من قبل فعل الذات الترابية فإنها تعمل لنفسها فتكرم من باب فضل خزائن المولى جل جلاله بما يقويها وينميها ويحييها حياة تناسبها من بركة الارزاق الحسية بالاسباب العادية المأمور بها في حضرة المالكية بحيث لو تركت سبباً لذمها الشارع (ان الله يحب العبد المحترف) بامتثال أوامره سيده (ويكره العبد البطال) بمخالفة امر سيده وسبب معاش الذات الروحانية الوقوف بباب مولاه دائماً على حسب ما كانت عليه قبل الذات الترابية فإنها مجردة من لوازم البشرية عارفة بصيرة بأمر ربها محبة فانية شاكرة قائمة بأمر ربها عبودية لمشاهدة صواعق الجلال وبحار محاسن الجمال المالكى فأفناها عواصف الجلال بالخوف والهيبة عن رؤية الغير وأفناها شمس الجمال بالحلب للسيادة عن خطوط غير المحبوب فيها فأكمل صفاؤها وإعنا نزل بها هلاك الحجاب بعد نقضها في الجسد الترابي باستحكام حكم الجسد والتراب الغليظ والميل إلى لوازم التراب ومناقبه ونباته واستحلاء لذة غليظ نعمه حتى الفت ما الفت الترابية فلما كلفها الحق بالبلوغ والعقل التام أمرها بالرجوع إلى ما كانت عليه من الصفاء وأن تكون كاذلة الترابية مما يفسد نظامها من جوع وعطش وعري والقاء في تهلكة وإرشادها إلى ما يصلحها ببقاء نظامها إلى وقت حصادها بالموت فنصبها الله أميراً يأمر ويأمر غيره فحصل لها بفضلها نتائج حظوة الامرة المتقنة بالسياسة الربانية والموعظة الحسنة السننية فكلما ذكره الشارع من الفضائل والرغائب انما هو فضل الامرة المؤيدة بسياسة الحق لانها ان اتمرت بها وحكمت بها على غيرها من الترابية صارت نائمة عن الله في استعمال سياسته ولزوم شرطه وحكم الله على نفسه بالرحمة وهي لباس ثياب الجمال الغير القانية وحلل الاعزاز لنياتها عنه في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فاستحقت أن تكرم بأدبها مع رعيتها التي هي الترابية بحضرة القدس التي لا فناء فيها ولا غير ولا ضخب ولا تكليف على الترابية لانقضاء زمان تكليفها بالموت وهو الرجوع الكلي إلى المولى وإما الروحانية فهي مكلفة ابدأ بنفسها بحيث لا يجوز لها ان تنقل عنه نفساً واحداً من انفس الدنيا والآخرة فهي في اخنة قائمة بأمر ربها

واقفة بمشور العبودية الدائمة وانما استراحت من امر التراية فإنها غاية في حضرة ربها ومستملكة بسور ربها الذي هو الموت فلك الموت انما هو سبب عادي على حسب ترتيب المملكة لا غير واما الموت فهو البقاء بالجلال الالهي والبعث انبعث الاجسام الى حضرة تميز الاشباح المنبعثة من الكون السرمدي الاخروي فالذات بعد الموت منبعثة من قوة التراية الدنيوية وهي غيرها في شكلها وصورتها فالاولى مندكة مطحونة بأرحية البلاء والثانية برزت من قوة منبثها فاختلفت احكامهما فالاولى تناسبها النعم الدنيوية والتكليف والثانية يناسبها الحكم الاخروي والتنعيم بنعيمه الدائمة والميل الى شهواتها من جميع ما رأت أو يدره العقل من أنواع اللذات فهي غرق في نعيم الحنة والذات الروحانية غريقة في بحر الهوبة متلذذة بحمال إشرافها فذلك دأبها ابدأ فلا ميل لها لما انكبت عليه التراية فانفكت جهتهما والخطاب للروحانية مع ضميمة محجورتها في حكم الشرع . فإذا فهمت ان مقصودنا بعدم الترية في الطريقة التجانية على قواعد مصطلح أهل الثانية هو ان الترية فيها تربية الارواح مع كون التراية في حكمها تنفعل عند حكمها عليها فهي محجورة تحت ولايتها حتى ترشدها في حضرة القدس بعد انمحاق آثار سفهها بالموت وسفها بحجاب مركب من شهواتها والموت موت البشرية في الدنيا وموت الاعضاء بتجل إلهي لا بغيره فإذا موتتها بالسياسة الربانية وافاضت عليها ما عندها من بحر الصفاء صارت في حكم الرشيدة تترأى في مواطن الروح كما تترأى في مواطنها في آن واحد وتشكل معها لان الحكم لها فتاكل بر بها بين يديها اجبال جلال سيدها كأنها تحت جبل عظيم منهو عنها فتخاف كله وتانس كله وتفرح كله وكذلك تعمل بقية لوازم البشرية فلا تفعلها لنفسها بل لامر ربها فصارت تنظر في روحانيتها جمال سيدها في كل ذرة وكل زمان وكل مكان وكل واقعة فصارت تعبد الله على وفق كسوة النبي صلى الله عليه وسلم فلا تترك نعمة مباحة في عرف الشرع إلا اقتحمتها ناظرة فيها سر وجمال ربها فيحصل لها كمال العبودية والعبادة بتناول كل ما قدرت عليه من النعم فإن كل نعمة تعبد ربها في جوفها

وتكتب في صحتها وما ورد من الزهد محله لمن تشغله النعم عن حضرة ربه وتطغيه وتغني قلبه من حيث يتناولها لنفسه لا غير ولم يشاهد سر الله فيها ولا أنها من يد الله مهداة له ليعبد الله برؤيتها وتناولها فحجره الشارع من اقتحامها بحيث يقتصر على ما يسد به خلته وإلا يهلك بقسوة وفنور وقوة على المعاصي لانه يأكلها إيميش بها ويخلد كما في قضية « ما نهاك ربك عن هذه الشجرة إلا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين » والعارف يأكلها ليقى نفسه من ألم الجوع فيجتمع ركنه للوقوف بباب ربه . وتعلمه فأهل هذه الطريقة هم الذين امتثلوا الاوامر الالهية على وجهها واجتنبوا مناهيه على وجهها فيجب عليهم الوقوف عند حد الشريعة كما اوقف الله مقامهم على مقام شيخهم وبيهم صلى الله عليه وسلم فإن الله قديم لفضله بمقام ومرتبة الشيخ الاكبر خليفة النبي صلى الله عليه وسلم وهو مقام الحرية الالهية بلا تعمل منهم بل بموافقة الارادة الالهية فإذا علمته يتضح لك ان قلوب أهل الطريقة التجانية المحمدية مجردة من الامراض الباطنية التي سببها الحظ الدنيوي والاخروي فلما اتقى منهم كل حظ اتفت عنهم لوازمه بالفضل الالهي وإن اقتحم بعضهم بعضها فمن قريب يردده مقامه إلى أصله الذي هو الصفاء لانه مبناه في علم ربه فكل من سبق في علم الله انه تجاني لم يكن حتى صفته يد القدرة وإن ظهر منه غيره يكن حكمه كصبي اتفتش للقتال فمن قريب تزول جرة غضبه وينساها بالكلية لطهارة أصله . فلوازم الحظوظ كثيرة انهاها بعضهم الى مائتين ومن بعضها حب الدنيا والرياسة والرياء والحسد والعجب والكبر والنقل والحقد والبغى والغضب لغير الله والغش والسمعة والبخل والاعراض عن الحق استكباراً والخوض في ما لا يعني والطمع وخوف الفقر وسخط المقدور والبطر وتعظيم الاغنياء لغناهم والاستهزاء بالفقراء لفقرهم والفخر والخيلاء والتنافس في الدنيا والمباهاات والتزين للمخلوقين والمداهنة وحب المدح بما لم يفعل والاشتغال بعيوب الناس عن عيوبه ونسيان النعمة والحمية والرغبة والرغبة لغير الله الى نهايتها من كل ما ينافي آداب العبودية من آداب المعاملة مع الله كحب لباس اردية السيادة بحيث لم يرض بكسوة المملوك فيتشوف الى مرتبة

السيادة التي هي العز والكمال والانانية فنفرت نفسه من أصله الذي هو الذل بغلبة الملك والمعجز بسطوة القدرة والارادة وقد شرف الله أهل الطريقة الاولى من أمراض الباطن كلها بقطع علاقة اصلها الذي هو الحظ مع الله والحظ في الخلاق فلا أصفى زجاجتهم وأنورها وما أقوام على تحمل سلاح الصفاء على كدورات النفوس لكن وإن جردهم الله منها وأترلهم المنزلة القصوى في الاتقان فلا بد لنا ان نلم بشيء من حدودها وما ورد من ذمها لتفرح قلوب أهلها وتأدب على شكر ربها الذي فطرها على كمال الصفاء فلم يبق لهم بعد الوجود والظهور إلا الظهور بكسوة ألبسها لهم السيد في ازاله مطمئين في حال لبسها شاهدين عظيمة من البسم قبل وجودهم بلا سبب منهم ولا تعمل وتنتشط قلوب غيرهم لطلب مولا ان يحشرهم مع أهلها ولو بالتصديق بصفاتهم وكالاتهم برهم فن كل بره فهو الكامل ومن أراد ان يكمل بنفسه فهو الحقير فافهم . فإذا سمعت الطائفة الاولى ذم الشارع لتلك اللوازم حمدوا ربهم على تصفيتهم وعلى ما تفضل به عليهم ان سمعوا فضائل الصفاء فشتان بين من صفاه الله بلا سبب منه ولا قصد ومن تحيل عليه يسلكه واجتهاده وبذكر الاذكار له . اعلم ان الدنيا عبارة عما قبل الموت خيراً كان أو شراً ولذلك صح الاستثناء منها في قول النبي صلى الله عليه وسلم (الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ما كان فيها لله عز وجل) وفي اخرى: إلا ذكر الله وما والاها وعالماً ومتعلماً وفي اخرى: إلا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وذكر الله وفي اخرى: إلا ما ابتغى به وجه الله تعالى ، فالمستثنيات من الدنيا لوجودها فيها وإنما اخرجها لانها تصحبه بعد الموت قال صلى الله عليه وسلم (حب الى من دنياكم ثلاث النساء والطيب وجعلت قرة عيني في الصلاة) فكل لذة لها عمرة في الآخرة ليست من الدنيا الملعونة وإن وجدت في عالمها بل من قبيل الآخرة وما تنقطع لذتها بالموت كالمعاصي والمباحات الزائدة عن قدر الحاجة من الماء كل والمشروب والمكح فهو المنهي عنه . وأما ما تتوقف الطاعة عليه من زوجة ودار سكنها ولوازمها من الاولاد ولوازمهم من أنواع الاكرام بالنعم المعلقة بالاسباب الحلالية وادخال

السرو على نفسه وآله فن المأمور به لان الدين يتوقف كماله على زوج (من تزوج فقد حاز شطر دينه فليتيق الله في الشطر الآخر) لانها تمنع من صولة الشهوة وتكون سبباً في عمارة العالمين بالاولاد (ان من سني النكاح . يامعشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج ومن لم يستطع فعليه بالصيام فإن فيه وجاء)

وليس من زمادة تعزب * وترك محتاج له ترمب

(لا رهبانية في الاسلام) والرهمانية من فعل صاحب سيدنا عيسى ابتدعوا من عند أنفسهم بلا إذن من الله فضيقوا بها على أنفسهم فعاقبهم الله بتضييعها فكل من ضيق على نفسه بما ليس بسنة يعاقب بالحرمان « فاعزوها حق رعايتها » والطريقة الثانية لما لم يسنها صاحب الشريعة صلى الله عليه وسلم وقع فيها ما وقع من الاحداث والاختبارات بسيف الملوك والعلماء وانتهى امرها بتضييع أركانها من المدعين رياستها فلم يبق إلا السنة القديمة التي سنها يد القدم بنبيه . وقد بين الله حقيقة الدنيا « إنما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الاموال والاولاد » ومنبعها أصل للخبايا « زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطر المقنطرة من الذهب والفضة والحيل المسومة والانعام واخترت ذلك متاع الحياة الدنيا » وليست هذه السع مذمومة لنفسها والمذموم قلب صاحبها وإنما انصرف اليها الدم لكونها تشغل القساوب عن مولاها فالشاغل للعبيد عن حضرة الله ملعون وإن لم يتسبب في الشغل فيسخط الله عن كل معبود دونه كالشمس والقمر وإن لم يكن تسبب وكذلك على الدنيا وسميت ملعونة بسبب قلب تلهى بها . فإذا كانت ملعونة في حضرة القدس بسبب القلب فما بال القلب العاقل المكلف اهلك نفسه وأهلك نعم الله التي هي الدنيا ما خلقها الله الا ليعتصم بها القلب بوساطة الذات ليستغل القلب بمرات عبادتها لان كل نعمة تصرف فيها لعباد الله ويكتب ثوابها للمتصرف ان استعملها في طاعة الله والا فتلعه قال صلى الله عليه وسلم (لا حسد إلا في اثنين رجل آتاه الله مالا فسلطه على ماله وفي رواية اخرى فهو ينفق منه آتاه الليل ثم آتاه النهار ورجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به آتاه الليل

وآناء النهار . وقال نبي الله عليه وسلم (إن الله يحب العبد الغني الخفي) فكلما وجد من ذمها راجع الى الدنيا المذمومة وتقدم ان المذموم هو القلب إن اعتقل بها عن الله واما القلب الذي بالله فلو تناول جميع نعم الجنة في الدنيا ما ضره ذلك لانه يعبد الله بها وقال عليه الصلاة والسلام (الدنيا لا تنبغي لحمد ولا لآل محمد) أي الاشتغال بها واما الدنيا والآخرة ما خلقهما الله إلا منه له ولآل بيته ولجميعهم وما تناوله الالسن من ان آل بيت تهرب منهم الدنيا أي الدميمة وقلوبهم هي التي تنفر منها ويقلب عليهم الزهد فيتركوا اسبابها ولو تنافسوها كالعامه وقلوبهم حريصة عليها لادركوها إن كانت مكثوبة في الرزق وقال عليه الصلاة والسلام (من احب دنياه اضر بآخريته ومن احب آخريته اضر بدنياه فأثروا ما يبقى على ما يبقى) وهو التجرد منها لا انه يتعلق بالآخرة ويمسكها فتشغله عن الله فالآخرة إن شغلته فهي ملعونة ايضاً فالمطلوب الوقوف بباب الله ابدأ وقال صلى الله عليه وسلم (بالحب كل العجب للمتصدق بدار الخلود وهو يسمى لدار الغرور . وقال الدنيا خضرة حلوة وإن الله تعالى يستخلفكم فيها ينظر كيف تعملون . إن بني اسرائيل لما بسطت لهم الدنيا ومهدت تاهوا في الخلية والفساد والطيب والقياب) وقال عليه الصلاة والسلام (لا تأخذوا الدنيا رباً فتخذكم عبيداً أكثروا كنزكم عند من لا يضيعه فان كان صاحب يخاف عليه الافة فالصاحب كنز الله لا يخاف عليه الافة . المؤمن بين مخافتين اجل مضى لا يدري ما الله صانع به وبين اجل بقي لا يدري ما الله فاعل به فليتزود العبد لنفسه من نفسه ومن دنياه لآخريته ومن شبابه لهرمه ومن حياته لموته فان الدنيا خلقت لكم وانتم خلقتكم للآخرة والذي نفسي بيده ما بعد الموت مستعقب ولا بعد الدنيا دار إلا الجنة أو النار) وقال زيد بن ارقم كنا مع أبي بكر رضي الله عنه فدعى بشراب فاتى بماء وعسل فلما ادناه من فيه بكى حتى ابكى أصحابه فسكنوه فسكت ثم عاد حتى ظنوا أنهم لا يقدررون على تسكينه ثم سكت ومسح على عينيه فقالوا يا خليفة رسول الله ما أبكاك هذا البكاء قال كنت مع رسول الله فرأيت يده يدفع عن نفسه شيئاً ولم ار معه أحداً فقلت يا رسول الله ما الذي تدفعه عن نفسك

قال هذه الدنيا نقلت لي فقلت اليك عني ثم رجعت فقالت إن قلت لم يقلت مني من بعدك وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (ان مما أخاف عليكم ما يفتح عليكم من زهرة الدنيا وزينتها . فقال رجل يا رسول الله أو يأتي الخير بالشرف فسكت حتى ظننت انه نزل عليه الوحي قال فسح النبي صلى الله عليه وسلم فقال : ابن السائل لا يأتي الخير بالشر وان مما ينبت الربيع ما يقتل حبطاً إلا إذا اظلت الحضر حتى إذا امتدت خاضرها استقبلت عين الشمس فظلمت وبالت ثم عادت فأظلت ثم ان هذا المال خضرة حلوة فمن أخذه بحقه ووضع بحقه فنعيم المعونة هو . ومن أخذه بغير حقه كان كالذي يأكل ولا يشبع ويكون شهيداً عليه يوم القيامة) ثم إذا علمت منه معناه بقلبك . فالمال على قسمين إذا انفق صحابه في طاعة الله بالله لله من غير غرض نفسه بل يستحضر نيابة سيده فينفق عنه بأمره على نفسه او عياله او على عبيد الله فهو سبب الرضوان عنه وإن اخذه عن غير حله لنفسه وانفق عليها او على غيره لحظ نفسه او اخذه من حله وانفق لشهوة نفسه كالسبعة والرياء . فهو سبب يوصل لفضب ربه والمال من حيث هو نعمة مهداة في حضرة السيد معظمة في عين العارف يقبلها ويضعها على الراس والعين لانها من سيده فلا يزهد منها لانه على هذه المشاهدة سوء ادب وغير العارف يشاهد لذته ونهمته في النعمة مع قطع النظر عن المنعم فيعشقها عشقاً يقنيه في جالها فتستولي عليه سكرتها فتقنيه عن حضرة الله المنعم فتسمى النعمة مذمومة في حقه وهي مطية الى الخير عند العارف وقال صلى الله عليه وسلم (تعس عبد الدنيا وعبد الدرهم وعبد الحميصة) وهو دعاة منه صلى الله عليه وسلم على من ترك عمل الآخرة بعمل الدنيا أو ترك عمل الدنيا بعمل الآخرة فلا ينبغي اهمال احد العاملين ولا التعميل عليهما وإنما يعملهما بأمر ربه وهو مستهلك في حضرة ربه بها وقال صلى الله عليه وسلم (حجبت النار بالشهوات وحجبت الجنة بالمكاره) فالشهوات اتباع الهوى ولو بحلال وطاعة والمكاره التكاليف الاسلامية وقال عليه الصلاة والسلام (قواله لا الفقر اخشى عليكم ولكن اخشى عليكم ان تبسط عليكم الدنيا

كما بسطت على من قبلكم فتنافسوها كما تنافسوها فتهلككم كما اهلكتهم) يعني بالرغبة فيها فتشغلكم بجمعها فتقتل طاعتكم وتحصل بينكم المداوة بسببها وقال عليه الصلاة والسلام (اللهم اجعل رزق آل محمد قوتاً كفافاً) ارشاد منه صلى الله عليه وسلم لغير آل بيته بطلب الكفاف لا غير . فإذا كان يحب آل بيته الكفاف فغيرهم من دونهم مرتبة اولى وارشاد منه لآل بيته الا ينكبوا عليها فإن مقامهم يناسب مقام جدم الذي هو التجرد من الدنيا ومن الآخرة بالاستغراق في حضرة القدس وبرؤيتهما من النعم من يد السيد يتناول منهما بسيدته يمرآه بأدب ويذكر سر مولاه فيها فيشاهد من النعم جمال سيده فيفتنه جماله عن ظلمر النعم قال صلى الله عليه وسلم (الهاكم التكاثر يقول ابن آدم مالي مالي فهل لك يا ابن آدم إلا ما اكلت فأفانيت أو لبست فأبليت أو تصدقت فأمضيت) وقال صلى الله عليه وسلم (ليس الغنى كثرة العروض ولكن غنى النفس) يعني فالغنى من قنع بما أعطاه الله وقال صلى الله عليه وسلم (إن الله تعالى يقول يا ابن آدم تفرغ لعبادتي أملأ صدرك غنى واسد فقرك وإن لم تعمل ملات يذك شفلاً ولم اسد فقرك) وقال صلى الله عليه وسلم لرجل وهو يعظه (اغتنم خمساً قبل خمس شبابك قبل هرمك وصحتك قبل سقمك وغناك قبل فقرك وفراغك قبل شغلك وحياتك قبل مماتك) وقال (ما ينتظر الا غنى مطعياً او فقراً منسياً او مرضاً مفسداً او موتاً مجهزاً او الدجال فالدجال شر غائب ينتظر او الساعة فالساعة أدهى وامر) فالسعيد من اشتغل بمنا ينجيه ويرفع قدره ويترك ما يرديه قبل نزول هذه المنظرات وقال صلى الله عليه وسلم (لا تتخذوا الضيعات فترغبوا في الدنيا) نهى منه عن اتخاذ الضيعة والبساتين والمزارع لان الخلق مخافون للعبادة وسر العبادة الذكر والفكر في جماله وجلاله بالقلب الفارغ من جميع الاغيار وصاحب الضيعة يصيح ويمسي يتفكر في خصومة الفلاحين والشركاء وأعوان السلطان وخيانة المذكورين له وسرقتهم ماله فكل ما يشتت قلبك عن الحضور بحضرة مولاك فهو ضيعة والكلام إنما هو إشارة قاله صلى الله عليه وسلم (ما ذئبان جائعان ارسلنا في غنم بأفسد لها من حرص المرء

في المال والشرف لدينه) والشرف العز والجاه . نام رسول الله على حصير فأثر الحصير في جسده الشريف . فقال ابن مسعود يا رسول الله لو أمرتنا ان نسط لك فراشاً ليناً ونعمل لك ثوباً حسناً وقال مالي وللدنيا وما أنا والدنيا إلا كراكب استظل تحت شجرة ثم راح وتركها . قال صلى الله عليه وسلم (اغبط الاولياء عندي مومن خفيف الحاذي ذو حظ من صلاة وصيام أحسن عبادة ربه وأطاعة في السر وكان غامضاً في الناس لا يشار اليه بالاصابع وكان رزقه كفافاً فصبر على ذلك ثم نقر صلى الله عليه وسلم بيده وقال : عجبت منيته قلت بواكيه قل ترائه) معناه من اتصف بها أحق ان يغبط مقامه . استوسى رجل النبي صلى الله عليه وسلم بعمل وإن قل فقال له لا تغضب فأجاب فقال لا تغضب . قال صلى الله عليه وسلم (ما تعدون القوي منكم قلنا الذي لا تصرعه الرجال قال ليس ذلك ولكن الذي يملك نفسه من الغضب) ويكفي من صورة الغضبان على قبحه وصورته الباطنة اقبح وفعله وكلامه قبيح ونيته قبيحة وهو دليل على قبح الغضب لغير الله فأما الحسد فقال صلى الله عليه وسلم (الحسد ياكل الحسنات كما تاكل النار الحطب) وهو ان يكره نعمة الله على اخيه فيحب زوالها عنه فكأنما قال لمولاه جل وتعالى عن ذلك علواً كبيراً لم أعطيته ولم يستحقها فلو شاورني لم تعطها له لاني علمت منه ما لم تعلمه فلازمه الذي هو ما سمعته من أعظم القواحش فافهمه . وأما ان تمنى مثل ما أعطاه الله لاختيك من العلم والمال من غير ان يزول له بل من فضل الله لا غير فمبطلة محمودة وهو لا حسد إلا في اثنين الخ وأما قوله تعالى «ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض» فهو محبة اعطاء ذات تلك النعمة وهو الزوال وهو عين الحسد وأما الحق وهو إضمار المداوة لاختيك المومن بحيث تحب له الشر فهو ابو الحسد والنشاجر والتباغض والتقاطع وتتبع عورات من أنت له حاقد وعليه وأما الهجر فقال صلى الله عليه وسلم (لا يحل لامرء مسلم ان يهجر اخاه فوق ثلاثة ايام فإن مات دخل النار) وقال (لا تحسدوا ولا تحاسدوا ولا تبغضوا وكونوا عباد الله إخواناً) وقال صلى الله عليه وسلم (حب اليك داء من قبلكم الحسد والبغضاء وهي الخالقة لا

اقول تحلق الشعر ولكن الدين) صعد رسول الله المنبر فنادى بصوت رفيع (يا معشر من اسلم بلسانه ولم يفيض الايمان الى قلبه لا تؤذوا المسلمين ولا تفروهم ولا تتبعوا عوراتهم فإنه من تتبع عورات اخيه المسلم تتبع الله عوراته يفضحه ولو في جوف رحله) ويجوز الهجر لغرض شرعى ولقد هجر النبي صلى الله عليه وسلم زينب ابناً ذالحجة والمحرم وبعض صفر لغرض الترية لما امرها ان تعطى بغيراً لصفيه فقالت تلك اليهودية . واما البخل فقال الله فيه « ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون . ولا يحسبن الذين ييخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيراً لهم بل هو شر لهم سيطوقون ما بخلوا به يوم القيامة » وقال صلى الله عليه وسلم (يا أيكم والشح فإنه أهلك من كان قبلكم حملهم على ان سفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم) وقال (السخي قريب من الله ويبعد من عذابه قريب مني . والسخي لا يدخل النار وأنا رفيقه . والبخل لا يدخل الجنة وابليس رفيقه) وحقيقة السخاء أن تجود بما فضل عن حاجتك والايثار أعظم منه لانه ارفع منه وهو أن تجود بالمال مع الحاجة اليه . وأما الكبر فقال تعالى فيه « سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الارض . وقال كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار . وخاب كل جبار عنيد » وقال صلى الله عليه وسلم (لا يدخل الجنة من كان في قلبه ذرة من كبر) وقال عز وجل : الكبرياء رداءي والعظمة إزارى فمن نازعني في واحد منهما القيته في النار . وهو صفة في النفس تنشأ من رؤية النفس . وأما العجب فقال فيه صلى الله عليه وسلم (ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع واعجاب المرء بنفسه) وحقيقة العجب تكبر يحصل في الباطن من رؤية كمال من علم أو عمل فمن احس به فليتنامل في حالة ابليس لما اطفته نعمة الله ولا شك في ذم العجب « ويوم حين اذ اعجبتمكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئاً » واعجاب الصحابة الفرح بقوة الاسلام وهو طاعة لكنه باعتبار مقامهم مذموم لشغوف مراتبهم العلية عن ان ينسبوا العمل لغير الله فدخلهم من الفرح بزيادة الدين فوق ما وقع (حسنات الا برار سيئات المقربين) تنبيه من الله انه هو الذي اعزهم لا بالقوة لان العبد عزيز بسيد لا بعبده فلما رأوا زي عبيد الله

المومنين زادت مهمهم في طلب توسعة دائرة الاسلام فأشار لهم الحق بأن المقصود العبادة بالجهد ولو شاء لفتح الامصار بلا سيف منكم فردهم الى التعلق به والتعزز به لا بالمعبد . وأما الغرور فهو من أسباب الهلاك وهو اعتقاد الامر على غير ما هو عليه « فلا تفرنكم الحياة الدنيا ولا يفرنكم بالله الغرور . وقال وغرركم الاماني حتى جاء امر الله وغمركم بالله الغرور » فهو نوع من الجهل وانواع الناس المغترين كثيرة . فمنهم من اغتر بأن الله غفور رحيم وخاض في المعاصي ولا شك انه غفور رحيم ولكن كتابه دل على ان كرمه ورحمته بتوقيفه في الدنيا للخيرات . ومنهم من اغتر بتقوى آباءه وأجداده وقربهم من الله تعالى ولم يتفكروا « إنه ليس من اهلك » خطاب لا عز الصفوة نوح عليه السلام . ومنهم من اغتر بمجرد زي الصالحين والصوفية فظن ان التصوف ليس الصوف والمرقة فقط بل التصوف الصفاء من كدورات النفس . ومنهم من اغتر بحفظ كلام السادات واصطلاحاتهم . ومنهم بخلع العذار وترك الاعمال . ومنهم من اغتر بما عنده من العلم والمعرفة فوقف معه ظاناً انه الوصول فإذا ارادت همه سالك الوقوف نادته الهوائف الربانية الذي تطلبه امامك ولا مطلب في الطريقة الاولى وحقيقة الطريقة الاولى منظوية على اسقاط المطالب مع السيد اعتماداً على ما عنده واراده وكتبه . وأما الرياء فهو حرام « فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون الذين هم يراؤون . فمن كان يرجوا لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً » قال صلى الله عليه وسلم (إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الاصغر قالوا وما الشرك الاصغر قال الرياء يقول الله تعالى إذا جازى العباد عن أعمالهم اذهبوا الى الذين كنتم تراءون في الدنيا فانظروا هل تجدون عندهم الجزاء) والمراعى يحب ان تكون له عند الناس منزلة وهو سبب الرياء والعارف لا يريد منزلة ولا اسقاطاً بل مراد الله حسبه وكفه . وأما حب الجاه والرياسة فإنه من اسباب القطع قال صلى الله عليه وسلم (حسب ابن آدم من الشر إلا من عصم الله ان يشرب الناس اليه بالاصابع في دينه أو دنياه) وقال علي كرم الله وجهه : بذل ولا تشتهروا ولا ترفع شخصك واكتم واصمت تسلم وتسرا الابن وتغيظ

الفجار. وقيل ما صدق من أحب الشهرة فالشهرة إن شورك الله قهرأ منك بأن الله
للدلالة عليه نفعاً للخلائق فهي محمودة وإن أحببتها بنفسك لنفسك تعظيماً لها واحد
لغيرك فهي مذمومة وعلامة الحمودة أن تكون مكلفاً في عملك بحيث إذا ظهر من هو
أكبر وأعلم منك بحيث أظهره الله تفرح بكليتك وتكون أنت وأتباعك من خدامه وإن
استكبرت نفسك عن اتباعه والالتقياد له بعد أن عرفت أنه من الله كره عليك بالعلم
والمعرفة لتأخذ عنه ما تحتاجه من أمر دينك فاعلم بانك متبع هؤلاء. وأما كثرة الكلام
أي حبها فهي مذمومة لأنها تولد عنها محرمات ومكروهات كذكر المعاصي التي سلفت
انقطع الزمان بها فاقتضت الحكمة أن ينقطع حسها كالزمان فجددت ذكرها في زمان
ذكر الأحوال والناس والمجادلة التي هي المراءاة والخصومة والتشديق في الكلام
بتكلف السجع والتصنع والتفحش والمزاح الزائد عن قدر الحاجة والسخرية
والاستهزاء وافشاء السر والكذب واليمين والغيبة والتميمة وغيرها من الخوض فيما لا
يعني وآفات اللسان كثيرة مهلكة لم يكن أخطر منها فلذلك مدح النبي صلى الله عليه
وسلم الصمت وحث عليه وأمر به أصحابه وقال (الصمت حكمة وقليل فاعله) وقال
(من صمت نجي) وقال عليه الصلاة والسلام لمعاذ بن جبل (وهل يكب الناس في النار
على وجوههم إلا حصائد السنتهم) ويحاف أبو بكر الصديق رضي الله عنه من آفات
اللسان فيضع في فيه حصاة لتمنعه من الكلام وكان يقول: هذا الذي أوردني الموارد
القييحة ويشير إلى لسانه يقول ابن مسعود ما من شيء أحق بالسجن من اللسان
وقال عليه الصلاة والسلام (مررت ليلة أسرى في على قوم يحمشون وجوههم
بأظفارهم فقلت يا جبريل من هؤلاء فقال الدين يفتابون الناس) فالغيبة أن تذكر أخاك
بما فيه وتعلم أنه لو سمعه لكرمه ولو كان فيه في بدنه أو فعله أو دينه أو دنياه أو توبه
أو داره أو غيرها فتذكرته بشيء فقد اغتبه وإن لم يكن فالكذب. وأما المزاح فإنه
يميت القلب وتعبه ظلمة لو عرف الإنسان الصادق ما نقص المزاح من حاله ما مزح
قط ولا يعرفه إلا منور القلب وغيره لا يحس به ولو ذهب بأكثر دينه قال صلى

الله عليه وسلم (لا تماري أخاك ولا تمازحه) وإن كان النبي صلى الله عليه وسلم يمزح
لكنه لا يقول إلا حقاً وإن مقامك من مقامه وإن كان ولا بد فاجعل المزاح ملحاً
والقبض دقيقاً. وأما التزين للخلق فمن الشواغل عن الله لأنه يحتاج إلى ما يزين به
فيوصله إلى طلب الدنيا بجلها وحرامها لأن الحلال قليل لا يسع التزين أبداً والحرام
يقبض كالوادي فلو قنع بعدم التزين بل يلبس ما وجد من غير تعرض لوصفه حسناً
أو غيره وأكل ما وجد كذلك وأظهر للضيف ما وجد من آلات المأكل والفرش
معرضاً عما كانت عليه التجار من المباهات والمزخرفات والمزغفرات وذوات النهود
من الأماء والديار المزخرفات المرخات والغرف المشيدات مع قصره عن التوصل له
لزكت نفسه في حضرة ربه ورسخت في ميادين المعرفة وأما من كان عنده كتمان بن
عفان رضي الله عنه وعبد الرحمن بن عوف الذي ينفق على ديار أكثر أهل المدينة المورة
فلا يضره ذلك فلا يضر عثمان ما فعل بهذا اليوم فإنه لم يقصد به التزين وإنما أظهر
نعمة عليه لإبرأها عليه المنعم لا غير فالمرشد للناس لا ينبغي له أن يعمل ما يسقطه من
أعين الناس بلا تعمل فكان صلى الله عليه وسلم إذا أراد الخروج لأصحابه ينظر في
المرآت ويسوي عمامته وشعره فسألته عائشة رضي الله عنها فقال (إن الله يحب العبد
إذا تزين لأخوانه إذا خرج إليهم) وأما التفاخر فهو مذموم قال صلى الله عليه وسلم
(إن الله تعالى أوحى إلي أن تواضعوا حتى لا يفخر أحدكم على أحد ولا يبغي أحد
على أحد) أي لا يظلم أحد أحداً والتفاخر بالمال وبالأباء والمعبادة وكله حرام. وأما
الضحك فمن الحصال المظلمة للقلب ولذلك لم يضحك صلى الله عليه وسلم وإنما يتبسم
وقال جرير ما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم منذ أسلمت إلا تبسم فالتبسم محبوب عند
الله ورسوله وعند الناس لأنها تدل على مكارم الأخلاق والضحك يميت القلب وأما
الامل والحرص فمن القواطع والاتصاف بهما من شأن المبهدين من حضرة الله قال
ابن عمر رضي الله عنهما أخذ رسول الله ببعض جسدي فقال (كن في الدنيا كأنك
غريب أو عابر سبيل وعد نفسك من أهل القبور) وقال عبد الله ابن عمر مر بنا رسول

الله صلى الله عليه وسلم وأنا وإمى نطين شيئاً فقال ما هذا يا ابن عمر قلت شيء يصلحه فقال (الامر اسرع من ذلك) يعني الموت. وأما سوء الخلق فإنه مذموم عند الله وعند رسوله وعند الناس وحسن الخلق محمود عند الله وعند الناس قال صلى الله عليه وسلم: (والذي نفسي بيده لا يدخل الجنة إلا حسن الخلق) ويقول في دعائه صلى الله عليه وسلم (الهم حسن خلقي وخلق) قال صلى الله عليه وسلم (إن الله حفي الاسلام بمكارم الاخلاق وبمحاسن الحاصل) ومنه حسن معاشرته من انت ملتزم بمعاشرته وكرم الطيبة ولين الجانب وبذل المعروف وإطعام الطعام وإفشاء السلام وعيادة المريض المسلم برأ كان او فاجراً وتوقير ذي الشبهة المسلم وحسن الجوار لمن جاورت مسلماً كان او كافراً والعفو عن المسيء وكظم الغيظ والاصلاح والجود والسماح والابتداء بالسلام والعفو عن الناس ويهوى عن اضدادها الثور والباطل والفناء والمعازف والشح والظيرة والكذب والغيبة والتميمة والجفاء والمكر والحديعة وسوء ذات البين وقطيعة رحم وسوء الخلق والتكبر والاحتيال والحسد والجفاء والمزاج والفخش والظلم والبغي والعدوان. قال انس: لم يدع صلى الله عليه وسلم نصيحة جميلة إلا دعانا اليها وأمرنا بها ولم يدع غشاً أو عيباً الا وحذرتنا منه ونهانا عنه وهو قوله تعالى «إن الله يامر بالعدل والاحسان وإيتاء ذي القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى» واعلم ان ما ذكرناه بعض المأمورات وبعض المنهيات ولم يمكن استيفاء جميعها. وأما الغل فهو اضرار العداوة واتهام القرصة. وأما البغى ارادة الظلم. وأما الفش فقال صلى الله عليه وسلم (من غشنا فليس منا) ويطلق على التدليس والحديعة وكتمان العيب والسمة ان يخبر أو يفعل له لسمع به قال صلى الله عليه وسلم (من سمع سمع الله به يوم القيامة) وأما البخل فسببه الخوف من الفقر ودواؤه النظر في قبائح نفسه ويتولد عنه الحسد والشح والتعدي والنصب. وأما الاعراض عن الحق استكباراً بحيث لا يرضى ان يجري عليه الحكم كغيره وأما الخوض في ما لا يعني فإنه يقبى القلب وينسب الرب وقد نهى صلى الله عليه وسلم عن قيل وقال فإن كان مما لا يجوز فالنهى للتحريم والا فللكرامة. وأما الطمع في

غير الله سببه الفسقة عن الله. وأما سخط المقدور فقال صلى الله عليه وسلم (من سعادة ابن آدم رضاه بما قضى الله ومن شقاوة ابن آدم سخطه بما قضى الله له) وأما البطر فالطغيان بالنعمة ومعناه التجرد عند الحق فلا يراه حقاً. وأما تعظيم الاغنياء لتنام في الخبز (من تواضع لغني ذهب شطر دينه فإن تواضع له لغناه ذهب دينه) وأما الاستهزاء بالفقراء فقال صلى الله عليه وسلم (اطلعت الجنة فرايت اكثر اهلها الفقراء واطلعت في النار فرايت اكثر اهلها النساء) وأما الخيلاء فهو التكبر والمعجب قال صلى الله عليه وسلم (من تعاظم في نفسه واختال في مشيه لقي الله وهو عليه غضبان. وفيه : لا ينظر الله لمن جر ازاره خيلاء) وأما التنافس فهو التغالب في طلب الانفس فهو ممدوح في الاعمال الصالحات «وفي ذلك فليتنافس المتنافسون» وأما حب المدح بما لم يفعل فقد قال تعالى «ولا يحسبن الذين يهرحون بما أتوا ويحبون ان يمدحوا بما لم يفعلوا فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب ولهم عذاب اليم» وأما الاشتغال بعيوب الناس (طوبى لمن شغله عيب نفسه عن عيوب الناس) وأما الحية فهي الانفة إذ جعل الدين كفروا في قلوبهم الحية حية الجاهلية «وأما الرغبة والرغبة لغير الله فتشاهما من ضعف الايمان. إذ لا مانع لما اعطى ولا معطي لما منع فاعلم أن الرياء قسمان ظاهر وتخي لا يطاع عليه إلا الخواص ولا يسلم منه إلا العارفون ولا يعرف إلا بالامارات ومن اماراته أن يلتمس قلبه توقير الناس وتعظيمه وتقديمه في المجالس ومسايرتهم إلى قضاء حوائجه وإذا قصر أحد في حقه في ما يستحقه عند نفسه استعظمه واستنكره إلى غير ذلك من كل مذموم. فإذا عرفت أن النبي صلى الله عليه وسلم جرده الله من غيره ولم يترك فيه بقية لغيره فهو العابد الاكبر المحجود المضطر لله غايته والمفتقر له غايته والملجأ اليه غايته والمقبل له غايته المدير عما سواه غايته الغاني فيه غايته المميز غايته وعلمت ان طائفة الصحابة أمرهم بما كلفهم به الله ونهاهم عن طباع الجاهلية وهو كل منهى عنه كما سمعته وأرشدكم لمقامه الذي هو التجرد عما سوى الله وإن كانوا مجرد منهى عنه على يديه منزلة على ذروة الاحسان بسريان سر نور وجهه صلى الله عليه وسلم

وسلم لكن ينفرهم عن ما افوه قبل ظهور طلعه من عوائد الجاهلية لجردهم عن عقول
كانت لهم وألبسهم عقولا من الله يفهمون بالله عنه وتجردوا من العقول للمقولة لهم
فصرح لهم وأشار بمقتضى الحكمة الالهية فضمهم معه في مقامه فصاروا كلهم يعملون
بالله عن وساطة نبيهم المحلي لهم بالحلل الاحسانية بعد الايمانية والاسلامية فصار مقامهم
الاحسان المتطوي على مقامات الدين المبينة بوساطة سؤال جبريل أن تعبد الله كأن
تراه فما نطق الملك بالسؤال حتى تنفس اخلاص كلامه في قلوب الصحابة فلما عرف إذا
تنفس في بلد يسعد أهل البلد به وما تنفس رسول الله بالجواب نيابة عن الله حتى
البست الصحابة سر قوة كلامه لانه العارف الاكبر فوقع الوصل لجميعهم بسماع كلام
الملك وكلام الرسول فحصلت المشاهدة وانصبغت المعاينة ودام الثبات وكل الوفاء
وهنا العلم ورست سفن الارادة وانصرفت طرق السير وترجت حقائق الكون وعرفت
أسباب الاشارة. فلما كشف جبريل لهم عين المقام ورآ كل واحد من الصحابة حد
مقامه ذرفت العيون وزخرت حقائق النبي صلى الله عليه وسلم عليهم فصارت أحوالهم
التعلق بذيل ايهم اصل وجودهم وسرهم وإيمانهم فافتت عنهم أحوال الجاهلية بسر
الامر والنهي فصار صلى الله عليه وسلم بعد وصولهم لحضرة مولاى وهى غايات الغايات
يبين لهم أسرار الاوامر والنواهي وحقائقها واسبابها ولوازمها وما يبرز من بعبدهم
من الفتن واتباع الهوى والعجاب والشح فحمدوا الله الذي خلصهم من الهلاك واسبابه
ولوازمه بأعز خلقه نبيه صلى الله عليه وسلم ولم يكن فيهم متخلف عن حضرة ربه
بسبب رؤية وجه نبيه محبة وفناء وصار وجه النبي صلى الله عليه وسلم يرسم اي
مرسماً بالفعل في حقيقة كل واحد منهم صغيراً او كبيراً حراً او عبداً ذكراً او انثى
كل ذلك كان بعناية ربههم ولا تعمل لهم فيه فاستقامت الشريعة في اهلها ولم تعوج في احد
منهم وإن ظهرت فلتات في نزر منهم فإتما ظهرت لتأسيس الشريعة عليه لانه جوب
حال الفضل بل لتقع المشاهدة في كيفية العقوبات والاداب مع تمكن صاحب القلبنة
والزلة في حضرة المعاينة والمشاهدة والمراقبة كما وقع النسيان للانبياء لتنبئ عليه احكام

المسهر في العبادات لا في التبليغ لانه لاحكم يابني من نسيان التبليغ ولا في أصل التوحيد
فكل من وقع له من الصحابة ما يشبه المعصية فالرب جل وعلا اخذ قلبه وجذبه له
حتى تبني عليه احكام لمن بعده فافهم وإياك من البحث فإنه دقيق وكذلك كلما وقع من
شبه التشاجر بينهم ما وقع إلا لاستنباط اجلة الصحابة اسرار النصوص الشرعية منه
ويتميز لمن بعدهم الحق من الباطل فالصحابة كلهم عارفون سور كاملات تظهر فيها وعليها
بارجة اعراب الحق لمن بعدهم لانهم اشياخ الامة ومظاهر احكام الشريعة فلم يكن فيهم
من شد عن المظاهرة الاحسانية فلم يكن فيهم ما كان لهلك الامة عند نزول الموارض
القدرية لكن اظهر الله لنا كل الشريعة بهم وفيهم فلم يبق لنا إلا اتباع سيرتهم في الحق
فاذا عرفته وحققته فاعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم رضى بنفسه شيخنا احمد بن محمد
التيجاني ولم يترك فيه علاقة للغير فورد إلى حضرة ربه ونزاه منزله وأقامه مقامه
وعقد له بيعة التولية والنيابة عنه في كل مقول ومفعول وجعل النبي صلى الله عليه
وسلم امته محجورة له والشيخ رضى الله عنه نائب عنهم في جميع مصالحهم الدنيوية
والاخروية فالتعقدت ولايته ونيابته عن جميع الامة إلى قيام الساعة وألزمه صلى الله
عليه وسلم أن ينيب واحداً لا غير من بعده يرضاه تنفذ أحكامه في سائر الامة ونيابته
على مقتضى نيابته عن الحق جل وعلا فلما هنأت العوالم كلها جلس على كرسي تنفيذ
مقتضى النيابة وهو الدلالة على الله بتوحيد الوجهة كلها إلى حضرة الحق فانصنع بما انصنع
به منيبه صلى الله عليه وسلم من سر نور سبحات جلاله تعالى فصار كل من عرفه وأخذ عنه
سره بالمباينة كباينة منيبه يجذب بكليته بمقتاضه الالهي فما عاهده احد إلا وقع له مثل
ما وقع للصحابة من التجريد الكلي بهمته وحاله قيل أن يتكلم في شأنه وذلك عادته
في كل نوابه من المتقدمين الاختيار فلا ينقاد أحد من الامة لقبول عهوده ولو بالوسائط
إلا انصنع بصنع الصحابة الاجلة وعند الاذن بعد العهود وقبولها ينتزل المنقاد في ذروة
التجريد والتجرد فصارت اصحابه المنقادون له بقبول العهود الاسلامية والاحسانية
والايمانية من اجلة العارفين لانهم اخذوا السر الوهي عن نائب عن نائب عن الله

فارتسمت صورة شيخهم في جميع اجزائهم الروحانية والجسمانية فلا ترى واحداً منهم إلا وعليه حلة شيخه وهيبته وسيمته فامتزجت ذاتهم بسره وفاحوا بأنوار رياضه فكملت في كل واحد صورة الشيخ وهيبته وتمت فيهم حقائقه وإشارات ورموزه وقاض في كل واحد كوتر بحر النبي النائب عن الله فسرت نيابته صلى الله عليه وسلم ظاهرة احكامها ولوزمها في كل منقاد له وانتظرت الفرصة في بقية الامة على ايدي نوابه اي الشيخ المتكثرة من كل من سري لهم الاذن منه او من نوابه إلى قيام الساعة فالشيخ رضى الله عنه مكلف بجميع الامة منقاد وغيره فقير المنقاد في حكمه في المحجورية لكن صباه اعماء عن نيابته فلو كبرت كل الامة بالوجه الاخص لاخذوا كلهم بوفاء عهده لكن مقتضى الحكمة ان يمد البعض من وراء الحجاب وبعض في مقام عن الجمع وبعض الحجاب وعبادته لدلي الحجاب حقيقة فإذا عرفت ان اصحاب الشيخ القطب التجاني كلهم مجردون من الاغيار وكلهم مقبلون على ربهم إقبالاً صحيحاً كإقبال الصحابة فإنه للتابع ما للمتبوع ولم يشذ منهم احد عن صحت مباينته بالانقياد للشيخ رضى الله عنه وإن كانت ظواهر بعضهم الزر مما لا ترضى بحسب الظاهر فهو مرضى باطلاً وإنما ظهر عليه ما ظهر كالصحابة إظهاراً بأن الكمال من كل وجه من المخلوقات النبي صلى الله عليه وسلم ونائبه مستغرق في حله ومستتر بأرديته وقلائده فوجب عليهم شرعاً الرجوع إلى اصلهم واساس مقامهم الذي هو التجرد مما سوى الله والتخلي من الاوصاف الذميمة على يد شيخهم والتخلي بأوصاف نائب النبي عنهم صاحب الطريقة الاصلية الاولى الاحسانية فيجب على كل احد ان يتجرد ظاهراً مما تجرد منه باطنه بمجرد الانقياد للطريقة فكلما ذكرناه عن صاحب الوحي صلى الله عليه وسلم يجب اتباعه ليكمل الاقتداء بالشيخ رضى الله عنه فتخلقوا جميعاً بما تضمنه هذا من الانصاف بصفات الكمال وايما ثم اياك ان تسمع بأن الطريقة التجانية خالية من التريية والمجاهدة فتفهم غير المقصود فعناء انه خالية عن مقاصد اهل الطريقة الثانية المسماة بطريق القوم كأن تذكر ذكراً خاصاً بكيفيته وشروطه عندهم لتصل الى كذا وان تجتهد

في طلب غير الله بكثرة انواع العبادة لطلب حفظ نفسى من سر وفتح كوني وولاية . واما الاجتهاد بجميع المامورات وترك جميع المنهيات قولاً وفعلًا وحركة وسكوناً ظاهراً وباطناً بقصد الامتثال للحق او الاستحقاق للعبادة على وجه العبودية او بالقلبة ممن انتهى الى ذروة الاتقان فهو اعظم ركن في الطريقة الاصلية التجانية الحمديدية الاحدية الابراهيمية السمحة المجردة من اوهام الحيال والغلط والظن والشك والريب . وتقدم ان الاجتهاد فيها ممنوع لانه مبني على الظن والظن لا يبنى من الحق شيئاً فما فيها إلا ما أسسته ايدي قدم الشريعة فما أبعد عن الصواب من يجتهد فيها او يطبق احكاماً على غير محلها فإنها عين السنة مقتضاها الدلالة والتوصيل فيجب على كل من كمله الله بصحبة نائب رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يفهم عن الله وان المقصود بالطريقة طريقة الادب في حال الوقوف بباب الحق جل وعلا بحيث لا يخطر له غيره فيه مع كمال الاجتهاد بالوظائف المملوكية من تواضع وعمل وأدب ظاهراً وباطناً فناء وصحواً يقظة ومناسماً فتستوي حالاته مع ربه ولا ينفل عنه في نفس من أنفاسه مع التعلق بأركان الربوبية التي هي الاسباب الحلالية التي هي عين الطاعات مع التجرد من الاسباب الحرامية من المعاصي فيما يتعلق بالذات الترابية والروحانية فلا يراك سيدك غافلاً عنه ولا عن سجايف حكمته التي هي الاسباب العاديات من حرف معاشية وصلاة وتلاوة وذكر وتضرع مع قطع النظر عن الوظائف الالهية التي هي النتائج وغلات الاسباب وفوائد الاعمال الصالحات من الخواص قصداً ولحوظاً وخطوراً . فهذا هو الطريقة التجانية المجردة من لحوظ غير وغيرية المجردة للقلوب لحضرة ربهم المطهرة من التلبس والتلبس المطهرة بالكسر من نزغ جاهلي من أمراض الباطن فكلما ذكرنا من الادواء الباطنية سببه من الكفر وهو عين أصله لانه لو عرف كل أحد المقاصد الشرعية ما حسد أحد احداً إلى غاية عيوب النفس . فلو عرف كل أحد ان الله هو الحق وان غيره من الحظوظ النفسية باطل ما خالف الله أحد ولو اشتعل نور الايمان اشتعلاً كلياً ما تركه لغير الله لكن اقتضت المشيئة ما رايته من الامواء والاوهام

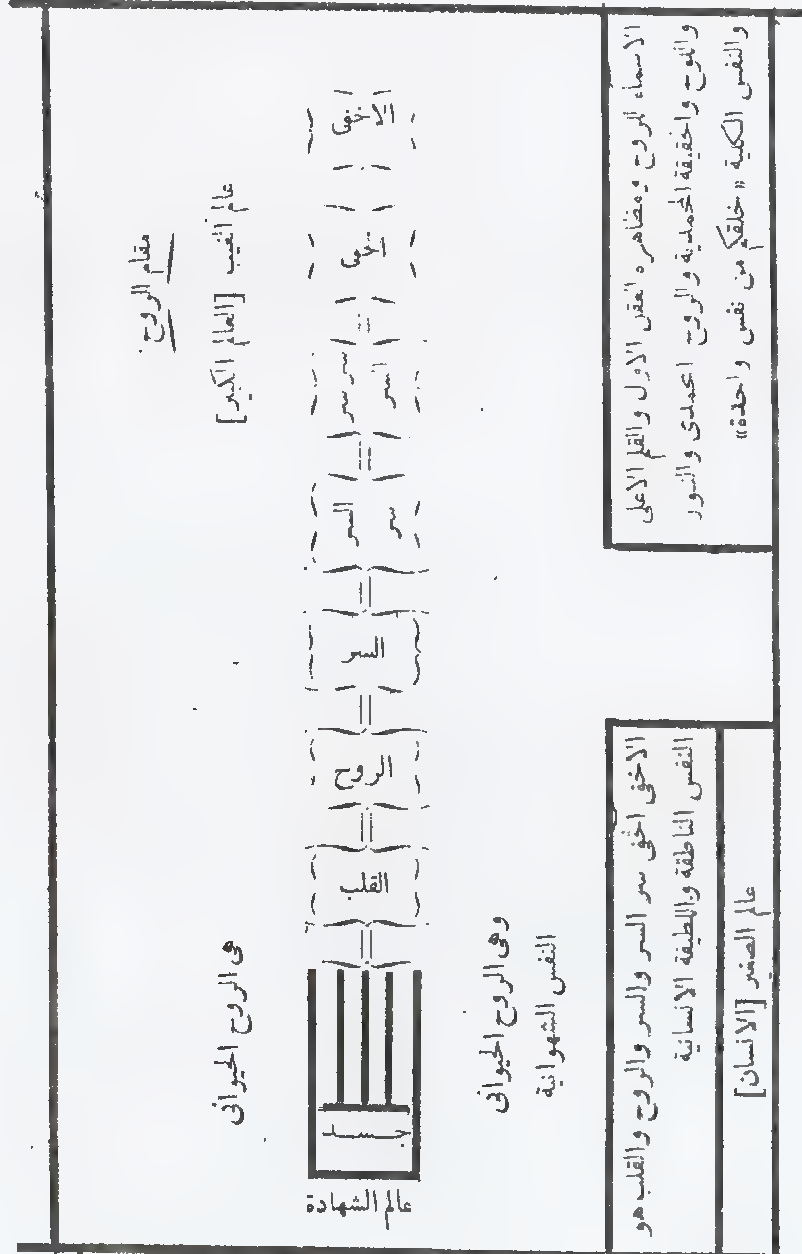
والحقائق فالله هو المعبود على كل حال استقامة واعوجاجا اسلاما وبغيره لكن عبده الكفار من وراء ستر كثيف بقصدهم غيره والغير عبد ربه فافهم. ومقصودنا ان الطريقة التجانية طريقة الجِد والاجتهاد والصفاء والتربية بإشارات الشارع فمن دخلها وحاط بحياطتها وانخرط بسلكها على مقتضى سرها وعهدما فقد عبد الله بالوجه الاخص بأكابر العارفين وإن لم ير اثر عبادته من الامور الزائدة عن الصفاء. فالصفاء من كدورات الحظوظ النفسية هو عين الغلة المحمودة وإن لم يذق الصافي حلاوة العبادة لكماله وجلالة قدره عن ان يبنى بالهوائف الروحانية لكمال صفاته فلا يختبر إلا منهوماً بالصفاء؛ ثم انني لما اردت ان اتكلم في تفسير الفاظ الورد التجاني احتجت الى ان اشير بالعبارة الى تجليات الاسماء والصفات ثم تجل كنهى ذاتي مخصوص بأكابر العارفين وإلى مراتب اهل التجليات واني كيفيات احوال اهل المراتب العرفانية والى تبين الاسماء والمسميات والى الاشارة الى ما انطمست فيه البصائر والارواح فأحوجني ذلك الى تبين رموزنا في هذا ليحصل كمال البيان بالتربية التجانية. ومعناه فهمي ذكرت رمزاً من رموزنا يرجع المتأمل الى مقصودنا هنا وتكون هذه الالفاظ تفسيراً لغرضنا (فالتصوف) هو الوقوف مع آداب الشريعة ظاهراً وباطناً وهو التجريد فيرى كلها وحكمها في الظاهر من الباطن وفي الباطن من الظاهر فيحصل بالحكمين غاية الكمال (فالشريعة) فعل المأمورات وترك المنهيات (الطريقة) تتبع افعال النبي صلى الله عليه وسلم والعمل بالشريعة (الطب الروحاني) هو العلم بكمالات القلوب وآفاتهما وامراضها وادوائها وكيفية حفظ صحتها واعتدالها (المرشد) هو الشيخ العارف بالطب الروحاني (المراقبة) استدامة علم العبد باطلاع سيده عليه في جميع احواله (المشاهدة) رؤية الحق في كل ذرة من ذرات الوجود مع التنزيه عما لا يليق بعظمته (الشهود) رؤية الحق بالحق (التجلي) ما ينكشف للقلب من انوار الغيوب فإن بدا من الذات من غير صفة فهو تجل ذاتي فإن كان مبدؤه من افعاله تعالى فهو تجل الافعال فاينكشف من الاسماء للقلب فهو تجلي الاسماء فإذا تجلى الاسم على عبده اصطلح العبد تحت

انوار الاسم وما ينكشف من صفاته تعالى فهو تجلي الصفات فإذا تجل بصفته على عبده تلاشت صفات العبد وظهرت فيه صفات سيده يسمع به ويبصر به ويبتطش به ويفعل به فيسمع الجمادات بصفة الحق وقس عليها كل صفة من صفة العبد فإذا تجل على عبده بفعله انكشف للعبد ان الله هو المحرك والمسكن شهوداً حالياً لا يعرفه إلا امله. واوصي من وصله ان لا ينفي عن نفسه فعل نفسه لانه اسقاط للشريعة المطهرة اعطى لك عينين لترى باليمين فعل ربك وهو الحقيقي وتنظر بالعين اليسرى فعل نفسك وهو المجازي وهو فعل المباشرة فإن وفقك لحسنة فافتح عين فعل ربك وان سيئة فافتح عين نفسك فعلا شهودياً لها ادياً مع ربك فهو المالك يفعل في ملكه ما يشاء فالقلم بيد الكاتب له فعل يستحق به الاستعمال والاهمال والمعطب بالكلمة فتجلي الافعال سابق للاسماء فإن ثبت المتجلي عليه واستقام مع شهود أن المحرك والمسكن هو الله كفعل الكاتب مع القلم ترقى الى تجلي الاسماء والصفات وإن لم يثبت تزدنق (الشوق) احتياج القلب إلى لقاء المحبوب (الحبة) ميل الطبع إلى الشيء لكونه لذيذاً ومحبة أهل طريقتنا ميل قلوبهم إلى الحضرة الجليلة الالهية (الحال) يرد على القلب بلا تسبب طرباً او حزناً او قبضاً او بسطاً او غيره فإن كان مما يزول فهو الحال وان استمر فهو المقام فالاحوال مواهب والمقامات مكاسب فالمقام بيد المحمود والحال من عين الجود (علم اليقين) هو العلم عن دليل عقلي (عين اليقين) علم بالمشاهدة (حق اليقين) فناء صفة العبد في صفة الحق وبقاؤه بها علماً وشهوداً وحالاً فالفناء صفاته لا ذاته فإذا أذهب الحق في عبده صفاته الدائمة البسه صفاته الحميدة فيظهر بها وهو عين الفناء بقهر إلهي لا بتعميل «والله غالب على أمره» مثال الحقائق الثلاثة نار اشتعلت على رأس جبل بينك وبينه جبل ثان وأنت في الوادي الثاني وإذا كنت في الوادي وتحققت بنظر نورا عالياً من سطوة النار على جبل بينه وبينك جبل بلا تزلزل بل لعلم يقيني ولو اتفق الخلاق كلهم يكذبون رؤيتك للنار لصدقت نفسك بقوة الدليل عليها كالواحد نصف الاثنين لو اتفق الناس على تكذيبك في ان الواحد نصف الاثنين لصدقت دليلك بعقلك فهو علم اليقين

وإن طلعت الى أعلى جبلك ورأيت صورة النار من بعد على وجه المعايينة التي لا تحمل النقيض فهو عين اليقين وإن وصلت الى جهة النار وانغمست منها واحسست بإحراقها واستغلت حرارتها وصواعقها فهو حق اليقين وإن غيبتك عن نفسك لسطوة اللوازم فهو الفناء فلا تعتقدان ذات العبدتقي فلا يبق إلا الحق فإنه زيف عن الحق (الشطح) كلمة عليها رائحة رعونة النفس وهي سائلة (السر) اللطيفة الربانية وهي باطن الروح وهو روح القدس فسر الذات الروح وسر الروح الروح القدسية فكما أن الذات أي الجسم يحصل له تمييز بالروح وانها بلاهي جامد فكذلك الروح بلا روح القدس خالية عن الميز والرشد المطلق فإن تزلت الروح درجة العلم تسمى قلباً وجمعه اسرار الملكوت هو علم الغيب المختص بالارواح والنفوس المحمودة (المرتبة الاحدية) هي المرتبة المستهلك فيها جميع الاسماء والصفات وهي جمع الجمع (العمى) المرتبة المطلقة عن الاطلاق والتقييد المتعالية عن التعالي والتساهى وهو البطن الذي لا يتصف بالحقية ولا بالخلقية تضمحل فيه الاسماء والصفات كالاحادية إلا ان الاحدية قد يفهم معناها وهو لا يفهم لانه عمى فليس للمخلوق فيه نصيب وهو تجلي الذات العجز عن الادراك إدراك ليس كمثلته شيء قطع أطماع المرادين حقيقة الحق حقيقة لا يعلمها إلا الحق دقيقة (الطبيعة) القوة السارية في الاجسام (العبودية) الرفاة بالعبود وحفظ الحدود والرضى بالموجود والصبر على المفقود (الطمس) ذهاب رسوم العبد في صفات سيده وهو غاية (الفناء) عدم الاحساس بعالم الملك (البقاء) وجود الاوصاف المحمودة في العبد وهو نتيجة الفناء فكما تم الفناء حصل البقاء وهو القيام من سكرته بتميز (الهوية) السارية في كل شيء عبارة عن الذات العلية الملاحظة لا بشرط شيء ولا بشرط لا شيء (الفهوانية) خطاب الحق للعبد بطريق المكافحة في عالم المثال . والقبض والبسط حالتان تردان العارف بلا سبب . والخوف والرجاء متعلقان بأمر مستقبل محبوب او مكروه (الهيبة والانس) حالتان فوق القبض والبسط كما ان القبض والبسط فوق الرجاء والخوف والهيبة مقتضاها الغيبة والانس مقتضاها الصحو والبقاء (الجاه) انتشار الصيت

والجمل ضد (الاخلاص) عدم طلب العبد رؤية عمله وضده الرياء (كيمياء السعادة) التخلي من الاوصاف الدميعة والتخلي بالاوصاف الحميدة (كيمياء العوام) استبدال غرض الدنيا بغرض الآخرة (كيمياء الخواص) تخليص القلب عن الكون باستقمار المكون (الحجاب) وجود الصورة الكونية في القلب المانعة من تجلي الحق . فتي وجد في القلب غير الله فهو محجوب عن تجلي الحق وقد تكثر الاغيار فتكثر الحجب الظلمانية وقد تقل فتكون حجباً نورانية ومن لم يجرد قلبه من الصور الكونية يبق محجوباً عمره كله ومن اقتطعها من قلبه يكرمه الله في الدنيا بالتجليات وفي الآخرة بالمقامات (الجمع) شهود الاشياء بالله والتبري من الحول والقوة (جمع الجمع) الاستهلاك بالكلية والفناء عما سوى الله (التجريد) ازالة السوى من الاكران عن القلب (الطوالع) أول ما يبدوا من تجليات الاسماء فتحسن اخلاق العبدية (الطهارة) حفظ الله عبده من المحالقات (ظاهر الطاهر) محفوظ من المعاصي (ظاهر الباطن) محفوظ من الوسواس (ظاهر السر) والعلاية القيام بحقوق الحق والخلق (الهمة) توجه القلب بجميع قواه الى الحق (التقوى) امتثال الاوامر ظاهراً وباطناً واجتناب مناهيه ظاهراً وباطناً (الظل) الوجود المبسوط على الممكنات (النفس الشهوانية) البخار اللطيف الحاصل للحياة والحس والحركة الارادية وهو الروح الحيواني (النفس الناطقة) هي جوهر مجرد عن المادة في ذاته فهي الامارة واللوامة والملمة والمطمئنة والراضية والمرضية والكاملة فكما انصف بصفة سميت باسم من هذه الاسماء فإن صادفت الناطقة الشهوانية وافقتها وصارت تحت حكمها سميت امارة وإن اذعنت للأمر التكليفي بانساع الحق مع بقاء الميل للشهوانية تسم لوامة فإن زال ميلها وقويت على معارضة الشهوانية ومالت إلى عالم القدس وتلفت الالهامات سميت ملهمة فإن غلبت الشهوانية وكان الحكم لها تسم مطمئنة فإن فئيت عن مراداتها سميت راضية فإن زاد حالها سميت مرضية عند الحق والخلق فإن كلفها الحق بالارشاد قهراً عليها سميت كاملة لتكميل الناس . ثم ان النفس الناطقة لها أسماء اخر (القلب) اللطيفة الانسانية حبة يقة الانسان المدرك العالم المخاطب بالشرعية والمطالب بها ولها ظاهري وباطني

ومركب وهو النفس الشهوانية وباطنها الروح وباطن الروح السر وباطن السر سر السر وباطن سر السر الحفاء وباطن الحفاء الاخفى فباطن الشيء حقيقته ومادته كسرير بباطنه قطع الحشب وباطن الحشب الشجر وباطن الشجر العناصر الاربع وباطن العناصر الهيولى



فالخط الذي سطرناه في وسط الجسد هو النفس الشهوانية والروح الحيواني وهو البخار اللطيف الحامل للحياة والحس والحرارة الارادية وهو جوهر لطيف مشرق على البدن فإن اشرق على ظاهر البدن وباطنه حصلت اليقظة وإن اشرق على باطن البدن لا على ظاهره حصل النوم وإن انقطع اشراقه بالكليّة حصل الموت فسيحان الفاعل المختار .
ثم إن الجسد عالم بنفسه والروح عالم بنفسها والروح الامر الكبير الالهي لا يعلمه إلا الله «ويستلوك عن الروح قل الروح من امر ربي» وهو بحر النور مضطرب لا تعرف ماميته وهو متصل بالجسد اتصالاً محكماً اتصال العاشق بالمعشوق لا غير والروح الذي يكون بها التمييز للجسد هو الروح الحيواني المعبر عنه بالنفس الشهوانية وهو الخط في وسط الجسد والروح الانساني هو الخط الطويل المتصل بالسبين من الجسد الى جهة اليمين وفيه خزائن الخزانة الاولى خزانة القلب وهو مرتبة من مراتب الروح الرباني وله جهة كما رأيت الى الجسد لكنه لطيف جداً فتوسط له الروح الحيواني التي هي النفس الشهوانية التي هي البخار اللطيف لتوسطه بين الكثافة والناطقة فصح اجتماع القلب مع الجسد بوساطة النفس الناطقة وله جهة اخرى الى باطنه الذي هو الروح وهو حينئذ كالمرآة له وجهان وجه مقييل وجه كثيف والكثافة هي الصبغ في وجه المرآة ليرى بها في الوجه الصقيل كل موجود فإن كل موجود يرسم فيها في آن واحد بوساطة الصبغ والصبغ في الوجه الآخر هو النفس الشهوانية الواسطة بين الروح المنقلبة اليها وبين الجسد الموجه الى عالم الشهادة فالقلب هو السر الاعظم فإن توجه بكنيته الى عالم الجسد المرجح الى عالم الحس والشهادة حجب عن حقيقته وظاهره وباطنه ويكون رعية الجسد وتحت حكمه وتنطبع فيه الصور الكونية الحسية وتقع بينه وبين اسرار الغيوب مائة الف حجاب كل حجاب فيه سبعون عاماً غلظاً اعني بعد النسبة لا غير فالغلظ ما توسع به من الميل الى الشهوات حيث كانت ملكاً يحكم وصار بهواه مملوكاً محبوساً تحت حكم الجسد لا حركة له ولا قدرة عن إزالة ما ألفه من ذل الحكم عليه ثم إن طال فيه أي في اتساع الهوى وغاص الوسخ في

أجزاء مرآته بحيث التصق بالجسد كل الالتصاق يصعب انفكاك الوسخ منه فلا يصقل إلا بالجد والاجتهاد واستعمال أنفص صابون مع عمل متقن بالرجوع إلى الله كل الرجوع بسبب الشريعة المحكمة تمسكاً كلياً وإن لم يطل في اتباع الهوى تسهل صفاته وطهارته بالنظهير المبين المنزل سره على يد نبيه صلى الله عليه وسلم. ثم القلب سمي قلباً لتقلبه بين الجهتين جهة الروح باطنه وجهة الجسد ظاهره وقد عرفت اتصاله باللطيفة الربانية الروح الحيواني وامتزاجه بها امتزاج الواسطة بالموسوط (لولا الواسطة لذهب الموسوط) ثم إن للقلب عينين فالعين هي المسماة بالبصرة والبصيرة قوة الهيبة في القلب لا تعرف ماهيتها بل هي صفة معنى عين امر بالنظر بها إلى باطنه الروح الرباني وعين امر بالنظر بها إلى ظاهره المواجه للجسد فإن ظلم ونظر بهما إلى الجسد متوجهاً بكليته إليه صار في حكم الجسد لا يظهر له إلا لوازم الجسد من مأكول وأخواته محجوباً عليه بنفسه لظلمه حيث توجه الى بحر الكثافة وإن توجه بهما الى باطنه ظلماً منه توجه كلياً صار محجوباً عن الجسد ولوازمه وهو الفناء فإن احسن بفنائه فهو الفناء الاصفر وإن لم يحس به فهو الفناء الأكبر بان قفي وفي أنه قفي وقد علمت منه ان العبد إنما يقف عن نفسه في نفسه أي يقف القلب عن جهة ظاهره الذي هو الجسد ولوازمه لجهة باطنه الذي هو الروح الانساني بانسلاخ أوصاف البشرية والتخلي بالاوصاف النورانية الربانية حقيقة الانسان جسم مركب مع الروح وهو العبد وهذا كله هو المخاطب بالاحكام الشرعية فالجسم وحده غير مكلف بل هو في حكم الجامد يعبد عبادة الجوامد وله روح الجامد ونطق الجامد وتسبيح الجامد وله غاية المعرفة والعبادة والعبودية والعبودية مجرداً وذلك دأبه في القبر وتقلباته مجرداً من الروح والروح وحدها مجردة محض النور الالهي ساجدة ابداً لمرتبة الالوهية لا يفتر من يوم خلقها الله من غابة التذلل والعبودية وهي غير مخاطبة بالشرائع لانها صافية تامة العبودية لا مزيد عما كانت عليه أبداً لانها قائمة اتم القيام المراد بها فلا مزيد عن الجسد بعبادة ربه منفرداً وإنما وقع اللبس والالتباس باجتماعهما في الخطاب الالهي كيفية معاملة القلب

مع ربه ومع جسده بحيث يصرف عين يسراه لتدبر امر معاش جسده ويدبر امر وظائف سيده المكلف بها في حال تركه مع الجسم. وأما الروح الحيواني فلا مدخل له في الخطاب التكليفي وإنما هو واسطة بينهما وأما هي فعالم مستقل يعبد ربه عبادة لا مزيد عليها وإنما هي عالم الميز والاحساس والحياة. فحين به ان الجسد عالم مستقل يعبد وحده ما لا مزيد عليه وأن النفس الشهوانية وهي الروح الحيواني تعبد ربه ما لا مزيد عليه وان النفس الناطقة تعبد ربه ما لا مزيد عليه عبادة طبيعية كالملك بلا تكليف ولا تكيف وكل ذلك مما لا يخفى على العارفين وان اشكك في شخص بالروح الانساني التي هي النفس الناطقة مع الجسد فتارة يتبع الانسان أوامر سيده ويحجب مناهيه وتارة يجترئ على أحكام سيده ويتعداها إما اتباعاً لهواه مع قبول الاحكام الالهية والاذعان لها وتارة يجترئ عليها لغلظ حجاب استكباراً وعتواً على سيده فهو الكافر وغيره مومن وإن فعل جل المخالفات. والفرق بين المعاصي المومن والكافر أن المومن باتباع هواه خالف مع الاذعان والاقرار بتوجه الاحكام له وانه متعبد يطلب العفو من سيده والكافر بالجحود والاستكبار على أحكام سيده وعدم قبوله لها ثم ان الخطاب طلب الكافر لينزجر عما كان عليه من الاستكبار فيرتب بعده احكامه عليه وطلب المومن باستعمال سياسة سيده مع نفسه ومع ربه ومع عباده. ثم إن رجع الروح الانساني إلى جسده بكليته فإن قام باعث في انسانيته يسوقه الى حضرة عالم الشهادة والחס فهو النفس الامارة بالسوء لانها لا تأمر إلا بما يناسبها كاليهاثم مع قطع النظر عن الاحكام الشرعية وهي عين الهلاك والظلام لا نور لها وإن قام بها باعث يسوق الى حضرة الاحكام الشرعية مع الميل الى الهوى فهي اللوامة لانها تلوم صاحبها عن المعاصي وهو النائب وإن قام فيها بالجد والنهضة القوية مع انقطاع مادة الهوى والشهوة مع تلقيها الالهامات. والالهام الفناء الله الاسرار في القلب بلا قراءة لها فهي الملهمة لانها الهمت سواء الطريق وإن سكن القلب في مقامه وثبت بحيث لم ينقلب الى جهة الجسد ولا الى جهة الروح سميت مطمئنة لسكونها في مقامها بمقامها.

ثم إن رضى بمقامها عند ربها واستحلت مجارى اقداره وذهلت عن مرادها بإرادة سيدها وفيت في رضى المحبوب مع قطع النظر عن الملائمة وغيرها من كل ما أبرمت به يد القدرة الصالحة لكل شيء بالإرادة النافذة قطعاً تسم راضية عن الله بمقام نفسها عنده جل وعلا وهذه الخوهرة الثانية من جواهر العارفين وهى الجوهرة الخامسة من جواهر الروح فإن ثبتت في مقامها الراضية تتفضل إلى مرتبة المرضية والمحبوبة لأنها مرضية ومحبوبة عند ربها بثنائها لمجارى اقداره فيها وعليها من غير تزلزل ولا جزع ولا طرب ولا سرور فإذا ثبتت في مقامها وغاصت عروقها في مرادات الحق وسكرت بلا سكر ولا غفلة شاكرة صنع ربها قائمة اتم قيام بالوظائف المملوكية التى هى المطاوعة لمرادات الحق من غير رأي ولا إرادة ولا تزين ولا تقبيح ولا إقتناء رأي على السيد ولا رد كلام ولا ميل الى غير حضرة الملك الحق ولا طلب لنفسه ولا لغيره وصارت جامدة في حكم الميت عابدة بعبادة الطبع والتكليف محبة محبة الطبع والتكليف والقهر لمشاهدتها سطوة سيوف الجلال والجمال معاينة بلا حجاب ولا حائل وعرفت ربها بسطوة القهر وغرقت في بحر انواره وطهرت ففرقت وطفحت وعلت سطح بحر المشاهدة وعامت فأحسنته بالله فى الله مع الله على الله فاندقت رسومها وطحنت ورضخت وتخلت فصفت غاية الصفاء وتميزت وثبتت لكمال القهر وأنت وذقت والفت وسكنت واستحلت وكملت لربها به له فيه معه وتزينت واسدلت زخارف بحار صفاتها على الملكوت والجبروت وعظمت على العرش لأنها عرش الله وهو عرش الرحمن انقلبت وصارت وتحولت وانتقلت لمقام الكمال وسميت كاملة لكمالها في نفسها بثنائها في حضرة ربها فلما كملت وتم كمالها نزلها مولاهما الى تكميل غيرها من النفوس قبلها وهى في مقام الارشاد. وهذا المقام هو السابع وهو السبع المتاني باعتبار أصلها وهو الرابع باعتبار مقامات المقربين وهذا المقام بحر لا ساحل له يعوم فيه الكامل عمر الدنيا وعمر الآخرة فلا يصل الى قعره فضلاً عن ساحله فالذي تطلبه أمامك والامام هو عين المقام لانه مخلوق مكتسب «وان الى ربك المنتهى» بقطع مسافة مقامك

الرابع وقد علمت أنه لا يقدر قطعه عمر الدنيا والآخرة. فانت في نفسك وقم بعبادة ربك عائناً في بحر نفسك السابعة ولا تطمح اخروج عنها فإنها كنز مفتخر لكل الكاملين والذي تطلبه أمامك والمقصود منك إتقان الوقوف بين يديه لا الوصول الذي تعرفه وصولاً بمس يد جارحة فتعالى سيدك عن ذلك علواً كبيراً فلا يدرك لا في الدنيا ولا في الآخرة لان غاية ما تدركه حقيقة نفسك السابعة ولا مطمع لك في عبور بحر الزاخر الذي ينجح منك بأموج القهر والسطوة فكما قطعت موجة من نفسك تبين لك أمواج وهكذا زمن الدنيا والآخرة. ثم ان هذا المقام السابع باطن القلب وهو الروح وهذه البحار إنما هى بحاره. فالروح من امر ربنا لا يدرك كنهها ولا يحاط بها عمر الدنيا والآخرة. فالآخرة محل المعرفة بالنفس وإنما سقط التكليف الشرعى لا غير وبقي تكليف الطبع والشوق والدوق والعبادة والقهر والهدى والفكرة والعبودية الدرفة قد عرف كل واحد يقدر معرفته في الدنيا (من عرف نفسه عرف ربه) يقدر معرفة النفس تكون معرفة الله ويقدر معرفته تكون حلاوة المقام في الدنيا وفي الآخرة وقد علمت ان الله اعجزك بنفسك فلا تدرك بقوة باطنك كنهها ولا تحيط بكلماتها وكالاتها هى غاية الدل والفقر والاضطرار والاحياء والنقص والضعف ويجمع ذلك كله المملوكية فالملك هو عين ما قلناه فالسيد سيد والعبد سيد وله حد يحده وهو كمال الملك لسيده وهو غاية الغايات فالمعرفة بالله معناه ان تنظر بعيون ذلك بالملك لحضرة السيادة وهو التعلق بالربوبية بأيدي العبودية وأزمة العبودية وأحبال المملوكية فالعبودية لها حد والسيادة لها حد لحد السيادة وماهيتها إمسداد ما تقتضيه الارادة بأيدي القدرة حضرة مملوكيتها وحقيقة العبودية توجه العبد بكمال قواه لقبول امسداد حضرة سيده. وهذا غاية ما يقال وما يدرك في الدنيا والآخرة. ثم اذا تأملت يبين لك ان غاية ما يدركه العارف الرجوع الى أصله الذي كان عليه قبل وجود جسمه وبعد فنا جسمه بالموت وهو الطور الاول لا زائد عنه لانك خلقت بها قائماً بالعبودية على وجهها ثم اذا ردك بعد تذكر الروح بكثافة الروح الحيواني

مع ضميته الجسد المبلغ غاية الكثافة كنت عارفا نفسك بالله لانه رادك اليه بعد
الانقطاع والفعل فعله سبحانه ما اخفى سر قدره وما ابدعه . ثم انك قد علمت مما
أسلفناه ان لروحك باطناً وهو السر وهو جوهره ثانية للروح باعتبار التوجه للحضرة
الالهية وهو جوهره ثالثة لا يدرك حسنها ويحذر لا يرام وصول قعره . وللسر باطن
وهو سر السر وهو جوهره رابعة في غاية البعد عن التكليف بالوصف وله باطن وهو
سر سر السر وهو جوهره رابعة في غاية البعد عن التكليف بالوصف وله باطن وهو
الحقا وهو عين اسمه خفي عن الادراك يرمز له بأيدي عرائس الروح لا باللسان . وللخفا
باطن وهو الاخفى اقل تفضيل من اخفا وهو انتهاء الخفا وهو الحقيقة الحميدة والعقل
الاول والاعلى والامر الالهي وهو محر مضطرب أمواجه متلون الوانه ليست
الوانه في عالم الشهادة ولا يتقيد بعادة ولا بحرق بل يصعب وصفه بالرمز فضلاً عن
الرقم فسبحان الكبير المتعال . فإذا فهرك الله بحقيقة أسلك الذي هو الاخفى فكيف
تطمع ان تحيط بسر واحد من أسماء ربك فضلاً عن وصفه فضلاً عن الكنه « لا
تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير . ليس كمنه شيء وهو
السميع البصير » . فالروح ايضاً لها وجهان وجه للقلب ووجه للسر وهكذا في سائر
الجواهر . فالروح لها جواهر خمسة باعتبار توجهها الى الجسد وهي القلب وله وجهان كما
الجواهر ولها جوهره واحدة باعتبار توجهها الى الجسد وهي القلب وله وجهان كما
تقدم وهو السر الاعظم وهو درجة الروح وهو عين الروح وإنما هو درجة تنزل
الروح لان الروح بنفسها اذا كانت في غاية المعرفة بالله تسمى الاخفى فإذا تنزلت
بالميل سميت الخفى فإذا تنزلت درجة سميت سر السر فإذا نزلت سميت سر السر
فإذا تنزلت سميت السر فإذا تنزلت سميت الروح فإذا تنزلت سميت قلباً وهو آخر
درجات الروح باعتبار التوجه الى عالم الشهادة . وللقلب درجات سبعة باعتبار تنزلاته
فنايته باعتبار مقام الصفاء له النفس الكاملة وغايته باعتبار التسوجه للجسد النفس
الوامدة فافهم . فالروح لها سبعة جواهر أولها الاخفى وآخرها القلب . والقلب له سبعة

مراتب أولها باعتبار البطون الكاملة وآخرها باعتبار الظهور الامارة وهي أسفل
سافلين بسجين الطبيعة لقد خلقنا الانسان أي الكامل وهو الاخفى في أحسن تقويم
أي في اكمل الصور المعتدلة فلم تكن صورة اعدل من الاخفى والاخفى هو الاحسن ثم
رددناه أسفل سافلين النفس الامارة فسجين الطبيعة أسفل واحط ما وجد من العالم
« إن شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون » أي خلقناه في أحسن صورة
وأكمل اعتدال وتقويم والاحسن هو اصله ثم رددناه بقدرتنا إلى أسفل المراتب في
الوجود وهو الكفر . فالانسان في التنزيل خطاب للكافر والاحسن الى أصله وأسفل
سافلين إلى نهاية شره بنفسه لنفسه في نفسه فهو غاية التنزلات نعوذ بالله من شرور
أنفسنا . وشرور أنفسنا هو ميلنا إلى طبيعتنا وطبيعتنا هي النفس الشهوانية والشهوانية
هو البخار اللطيف الذي نشأ من مادة الاخلاق الاربعة من العناصر الاربعة من
الهيولى والعناصر هو المزاج والجسد له سبعة جوارح كواسب وهي المنافذ التي توصل
اخبار الشهادة من كل ما يدرك بالاجساس وأشرفها السمع وهو « لمن كان له قلب او
الى السمع وهو شهيد » قوله تعالى له قلب أي كامل وكأله برجوعه الى أول أطوار
أصله الذي هو النفس الكاملة وهو المرشد لغيره وقوله تعالى أو الى السمع هو
المسترشد الطالب ويفهم الاسترشاد من القاء السمع وهو شهيد والقلب شهيد لما يلقى
له من حضرة المرشد والمسترشد محله المراتب الخمس قبله دون النفس الامارة فإنها
فانية في طبيعتها الشهواني فلا حظ لها في الارشاد ولا في الاسترشاد فافهم . ثم انك قد
علمت أن كل جوهر من الجواهر للروح وان كل درجة من درجات القلب يعبد
ربه منفرداً بعبادة أصلية لا على وجه التكليف بل على وجه المحبة والغبطة « وإن من
شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم » وأن الذات لها ظاهر وباطن
فظاهرها منطوق على ما لا يعلمه الا الله من المسام والسهر والشعرات وكل شعرة عالم
مستقل للعبادة المحبية وعلى ثلاث مائة وستة وستين عرقاً وعلى عدد من المفاصل وعلى
المادة المجموعة من الاخلاط فكل ذلك شيء مستقل ومن كل ذلك الاشياء عليه اسم

من أسماء الله كل اسم يخالف الاسم الآخر وكل شيء من الأشياء المتقدمة عليه ملك يخصه وكل ملك له عدد من الالسننة وكل من الاسماء الالهية الموضوعة على كل شيء من أشياء ذاتك له ملئكة تخدمه فكل ذلك يعبد ربه باسمه القائم بعبادة به تامة لا ميل فيها ولا تنزل فيكتب كل ذلك للعارف في حقيقته ولا يكتب للكافر لانه غير عابد بظاهره وباطنه يعبد الله كما سمعته لكنه لا حظ له في ثوابه بل ولا ثواب لان الثواب إنما هو من شأن العبد الانسان وانسانية الكافر معرضة عن ربه فعوذ بالله من قدره . وقد عرفت مما تقدم ان المخاطب هو جميع الروح والجسد وهو الذي عليه قلم وله فلا يحصل الانسان الذي هو العبد على كمال العبادة حتى يكون كشجرة من شعراته وكل شجرة عارف بربه ولذلك تشهد على العبد بسفاهته وظلمه «يوم تشهد عليهم السنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون» ولكل مرتبة من مراتب القلب السبعة سير وعالم وحال ومحل ووارد وصفة وقبائح فسير الامارة إلى الله وعالمها عالم الشهادة ومحلها الصدر وحالها القيل وواردها الشريعة وقد عرفت ان القلب متى تنزل الى غاية مراتبه وهي الركون الى الشهوة بامتزاجه بالنفس الشهوانية التي هي بخار الاخلاط البدنية واستولى عليه حكم الشهوة وصار محكوماً محجوراً تحتها بعد ان كان ملكاً له الحكم فنزلته الشهوة من مقامه ولا غرابة . فقد قالت زليخا: لقد نزلت الشهوة ملوكاً عن كرسي ملكهم وصيرتهم عبيداً لعيبيهم ورقى العفاف بالعبود وصيرهم ملوكاً بعد ان كانوا عبيداً . فمن أوصافها الجهل والبخل والحرص والكبر والغضب والشدة والشهرة والغفلة والحسد وسوء الخلق والحوض فيما لا يعني من الكلام وغيره والاستهزاء والبغض والايذاء باليد وغيرها واللسان الى غاية تعداد القبائح فهي نفس قبيحة خبيثة ان النفس لا مارة بالسوء» في حق الصادق سيدنا يوسف عليه السلام ومعناه فيه «وما ابرئي نفسي» ان من جنس النفس اماراة بالسوء ولقد صدق وإن لم يتصف بذلك النوع وذكره لكمال تواضعه وهو شأن كمال العبد وقال صلى الله عليه وسلم (عدوك نفسك التي بين جنبيك رجعتنا من الجهاد الاسفر الى الجهاد الاكبر جهاد النفس) وسمي

جهادها اكر لوقوعها في ظلمة الطبيعة فلا فرق لها بين الحق والباطل ولا بين الطيب والخبيث ولا يقدر الشيطان أن يصل الى الانسان إلا بواسطتها فكأن على حذر ولا تأمنها ولا تساعدها ولا تنصر لها ان احد أذاها بل كن معيناً له عليها فإنها عدوك دواؤك فيك وما تبصر * فدواؤك منك وما تشمر

وتزعم أنك جرم صغير * وفيك انطوى العالم الاكبر

فسير اللوامة بالله وعالمها عالم البرزخ ومحلها القلب وخالها الصحة وواردها الطريقة وصفاتها اللوم والفكر والعجب والاعتراض على الحق والرياء الخفي وحب الشهرة والرياسة وقد يبقى معها بعض أوصاف الامارة لانها مع هذه الاوصاف ترى الحق حقاً وترى الباطل باطلاً وتعلم أن هذه الصفات مذمومة وتلوم عنها ولها رغبة في المجاهدة وموافقة الشرع ولها أعمال صالحات من قيام وصلاة وغيرها لكن يدخلها العجب والرياء الخفي فيحب صاحبها إطلاع الناس على عمله مع أنه يخفي عنهم فعله لله لكن يحب ان يحمد عليه قال صلى الله عليه وسلم (الناس كلهم ملكي إلا العالمون والعالمون كلهم ملكي إلا العالمون والعالمون كلهم ملكي إلا العالمون) فكلهم ملكي إلا العالمون والعالمون كلهم ملكي إلا العالمون (عظيم) لانه يحب ان يعلم الناس باخلاصه وهو الرياء الخفي والرياء الجلي العمل لاجل الناس وهذه المرتبة حد الارار وم الخاصة لحسناتهم وهو الاخلاص سيئات المقربين لانهم لا يقفون معه . ومثال يتضح لك به الفرق بين المقربين والابرار شجرة عظيمة كثيرة الاغصان تشمر سموماً فاشتغلت الابرار بقطع أغصانها فكلما قطعوا غصناً نبت غصن آخر اقوى منه فقطعت المقربون عن الشجرة ماء فضعت وانقطعت ثمارها السمومية فأراحوا انفسهم منها . فالشجرة الشهوة وماؤها الميل اليها فهم يأكلون النعم من يد الله متبركين بها مع قطع النظر عن نفوسهم فإنما يأكلون نور وسر ربهم فيرتوا من نفوسهم بركة سر الله في النعم ولا تخلوا هذه النفس من النضب جاء شيطانك تربية لها وإن كانت من أكابر العارفين فقطعت العارفون الاغراض التي هي زبائنها فانت وهو خطاب للصديقية العظمى سيدتنا عائشة لما نار غضبها وظهر على وجهها فساقها

النبي صلى الله عليه وسلم بألذ خطاب الى تحضرة ربها فألفت ولم تغضب بعده إلا الله
وقال صلى الله عليه وسلم (إنما العلم بالتعلم والحلم بالتحلم ومن يتخير الخير يعطه ومن
يتق الشر يوقه) فسير الملهمة الى الله فلا يقع نظر صاحبها إلا على الله لظهور الحقيقة
الايمانية على باطنه وفناء ما سوى الله في شهوده وعالمها عالم الارواح وحالها المشق
وواردها المعرفة وصفاتها السخاء والقناعة والعلم والتواضع والصبر والتحلم وتحمل
الاذى والمفوق عن الناس وحلهم عن الصلاح وقبول عذرم وشهود أن الله تعالى اخذ
بكل ناصية دابة فلم يبق له اعتراض على المخلوق أصلاً ومن صفاتها المشق والهيب
والبكاء والقلق والاعراض عن الخلق والاشتغال بالحق والتملؤن وتعاقب القبض والبسط
وعدم الخوف والرجاء وحب الاصوات الحسنة وزيادة الهيبان عند سماعها وحب الذكر
وبشاشة الوجه والفرح بالله تعالى والتكلم بالحلم والمعارف والمجاهدة وامثالها فسميت
ملهمة لان الله تعالى الهما فجورها وتقواها وصارت تسمع بغير آلة الملك ولة
الشیطان بعد أن كانت قبله لا تسمع شيئاً قربها من مقام الحيوانية فصاحبها لا يفرق
بين الجمال والجلال لضعفه ولا بين ما ألقاه الملك وما ألقاه الشيطان لعظم الخاوص
بالكلية من الطبيعة ولم تسلب عنه جميع مقتضيات البشرية فإن غفل يخف من مهواة
اسفل سافلين وهو مقام الامارة فربما ينهمك على الاكل والشرب ويختلط بالناس
ويزعم انه مكاشف ويرتكب المعاصي لظنه انه موحد وانه من المحققين وان غيره من
اهل الطاعة محجوب عن شهوده فإن افسد هذا اعتقاده صار من الهاككين والتحق
بالكفرة فأكلت نار الطبيعة ما في قلبه من الايمان وضاع تبعه فصار شيطاناً لاحت
له خيالات شيطانية فظنها حقائق بعد رقة بشريته وقوة روحانيته هلك بسبب قرب
من الامارة فلما رآ ما رآ ظن الوصول وزال خوفه وقل من زال خوفه واتباع
الشريعة فالواجب اتباع السنة وقد علم ميزان الشرع فلا يصل رضا الله وتجلياته إلا
من شريعته وسخطه وعطبه في مخالفتها وانت في المقام روحاني لطيف قد اشرقت
عليك شمس المعانية واقبلت عليك بشائر الكمال وكشف عليك اكثر الحجب وزال

عن نفسك معظم الحظوظ فأنت فيه من الماشقين المتلذذين بالذل والافتقار والمحبين
الذين لا صبر لهم عن محبوبهم فأشعار العارفين كلها من هذا المقام « فاستقم كما امرت .
واعبد ربك حتى ياتيك اليقين . واصبر لحكم ربك فإنك بأعيننا » فسير المطمئنة مع الله
وعالمها الحقيقة المحمدية ومحلها وحالها الطمأنينة الصادقة وواردها بعض أسرار الشريعة
وصفاتها الجود والتوكل والحلم والعبادة والشكر والرضى بالقضا والصبر على البلاء
وعلمة هذا المقام انه لا يفارق الامر التكليفي شيئاً ولا يتلذذ إلا بإخلاق رسول الله
صلى الله عليه وسلم ولا يطمئن إلا باتباع اقواله وأفعاله فهو مقام التمكن والايمان
فيجب على صاحبه مخالطة الناس بالموعظة « وأحسن كما أحسن الله اليك » وليكن لك
وقت مع ربك لانه ادنى الكمال فلا يناسبك استغراق الاوقات معهم فسير الراضية في
الله وعالمها اللاموت ومحلها سر السر وحالها الفناء وهو فناء اشرف على البقاء وهو حق
اليقين وليس لها وارد لعدم بقاء الاوصاف وقد زالت كلها فلم يبق لها اثر فيكون فانياً
لا باقياً صفة تعرف بالدوق وصفتها ترك ما سوى الله تعالى والاخلاص والورع
والرضى بكل ما يقع في الوجود من غير اختلاج قلب ولا توجه لرفع المكروه ولا
اعتراض أصلاً لاستغراقه في بحر الجمال المطلق وهو غريق في بحر الادب ودعوته نافذة
لكنه لا يطلب لادبه إلا اضطراراً فتستجاب فتعظمه كل اخلاق قهراً . فاياء من
الظالمين فإن النفس تميل لمن أحسن اليها « ولا تكونوا الى الذين ظلموا فكلما
بعدت منهم ازدادت عزاً في قلوبهم فهم يكرهونك قهراً فلا يشغلك مخلوق واشتغل
بربك وإن كنت في مقامك هذا لا تركن لغير الله . فالادب الخوف على نفسك فسير
المرضية عن الله وعالمها عالم الشهادة ومحلها الخفاء وحالها الحيرة وواردها الشريعة
وصفاتها حسن الخلق وترك ما سوى الله تعالى والطف بالخلق وحلهم على الصلاح
والصفح عن ذنوبهم وحبهم والميل اليهم لاجراهم من ظلمات طبائهم وأنفسهم
الى أنوار أرواحهم . وصفتها الميل الى حب الحق والخلق وهو عجيب ولذا لا تميز له عن
العوام بظاهره وباطنه معين الاسرار وقدرة الاختيار مجرداً شهوده من كل غير

فدائرته العلم الالهي والجمالي لا علم الرسوم والمقالي فسيرها من الله لانها اخذت من حضرة الحق ما تحتاج اليه من العلوم في حضرة اخي القيوم ووجعت من عالم الغيب الى عالم الشهادة بإذن الله لتنفيذ الخلق مما أنعم الله عليها به وحالها الحيرة المقبولة (رب زدني فيك تحيراً) فينفق الكثير إن صادف محله حتى يظن غيره أنه أسرف ويخل بالقليل إن لم يصادف محله حتى يظن أنه أجهل بالخلاء وهو بين الإفراط والتفريط في المرتبة الوسطى فلا يقدر عليها إلا هو وتلوح عليه فيه بشائر الخلافة الكبرى وفي آخره تخلع عليه خلعها وهي خلعة كنت سمعته الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها أي في يسمع وفي يبصر وفي يبطش وفي يمشي وهذه نتيجة قربة النوافل وهو أن يكون تائب العبد بالله وإياك أن تعتقد أنك الحق كالملاحدة الذين طلبوا كتب الأنابر ولم يفهموا ما قصدوه وسوء الفهم تشويش فعناه أن محبة الله إذا نزلت به بالنوافل جردته من أوصافه البشرية وخلته بأوصاف قوية من الحق فيتصرف بها لا غير وهو حق اليقين فهذا لا تدركه العقول فتعالى الله علواً كبيراً إن يحل في شيء أو يحل فيه شيء وإنما هذا ذوق يحس به من أحرقه ناره كالعسل بوصف لمن لا خبرة له به فلا يصل إلى ماهيته إلا بالدوق وأقل شيء من العسل يرشده إلى كل حلاوة العسل . فالغناء لا خارج له في النظائر ليقاس عليه . والخطاب لاهله فن ذاق فهم ومن لا فلم يتوجه له خطابنا فغاية الإدراك الوصول إلى الصورة الأدبية وهو الحقيقة الحمديّة التي هي قبله المثلثة . وهي سر الله الأعظم واللطيفة الإلهية وهو غاية القرب من حضرة الحق ففيها يتحقق العبد بالعبودية المحضة والمعجز والذل بمعرفة نفسه بسبب مقابلة مرآت العبودية بمرآت الربوبية وهي السيادة واتقاس ما في كل (ما وسعني ارضي ولا سماءي ووسعي قلب عبدي المؤمن) فسير الكاملة من النفوس بالله تعالى كثرة في وحدة ووحدة في كثرة ومحلها الاخفى الذي نسبته الى الحق كنسبة الروح الى الجسد وحالها البقاء وواردها جميع الاوصاف الحسنة لان النفوس مندرجة فيها فإذا تصفحت ما تقدم من النفس المطمئنة إلى الكاملة يتبين لك من يصلح

للارشاد من كل منتصف بصفات الكمال ومن لا يتصف بالارشاد من اهل النفوس قبله . وقد علمت ان الطريقة التجانية مبنية على طريقة رسول الله صلى الله عليه وسلم حذو نعل نعل ومقام الصحابة متبع لمقامه صلى الله عليه وسلم ومقام القطب المكتوم الحمدي بالوجه الاخص والاعم وهو السر الحمدي تربي بربيته وادبه بأدبه وزكاه بزيكته وصفاه بتصفيته وسلوكه مسلكه واجلسه مقاماته وافاض عليه سر نبوته وتبعته اصحابه كلهم في سلوكه فكلامهم يسرون سير الارواح مع سير القلوب الطاهرة وعلمت أن أول ضعيف من اصحابه النفس المطمئنة التي يصلح صاحبها للارشاد وهذا المقام اخفض مقام في الطريقة التجانية بحسب ظواهرهم . وأما بواطنهم فكلامهم في المرضية لعلو مقامهم في مقام المحبوبة . قال الشيخ رضي الله عنه : نعم اتم محبوبون مقبولون على اي حالة كنتم . وهو مقام النفس المرضية السادسة فأول مقام ظواهرهم من مقام الخاصة وهو الرابع وهؤلاء الدائرة الاولى من دائرته رضي الله عنه . والدائرة الثانية له من الفقراء في مقام خاصة الخاصة الذي هو مقام النفس الراضية . والدائرة القريبة منه من الفقراء وهي الثالثة باعتبار السمود والعلو دائرة العارفين . اولها مقام المرضية ثم الكاملة المقام السابع وهذا لا نهاية له بل يزيدون فيه عمر الدنيا والآخرة ولم يصلوا إلى غايته ولن يصلوا اليه ابداً . وقد علمت ان هذه المراتب مراتب القلب ومقام النفس الكاملة هو غاية توجه القلب إلى باطنه الروح فإذا توجه بكلية الى الروح صار العبد روحاً فذاته في حكم الروح وهو مقام عال وهو الطور الاول الذي طلبه ابن مشيش رضي الله عنه وأرضاه . فإذا قام القلب في مقام الكاملة اعطى القوة على تحمل اعباء ظاهره الذي هو عالم الشهادة واعباء باطنه الذي هو عالم الغيب فيعطي لكل ذي حق حقه فيعامل الحق جل جلاله بأدبه ويعامل الخلق كلهم بأدبهم بقوة الآهية ولذلك سمي كاملاً فيجمع بين الحق والخلق في المعاملة في آن واحد فلا يشغل الحق عن الخلق ولا الخلق عن الحق لا تصافه وتخلقه باخلاق مولاه بتجرده عن اوصاف البشرية ثم يسري الكمال إلى مرتبة الروح فيسقى في بحر جواهرها ثم الى باطنها ثم الى باطن باطن باطنها ثم

الى باطن باطن باطن باطنها وهو الخفى وهو محل باطن اصحاب هذه الطريقة بأسرهم بحسب فضل الله « يختص برحمة من يشاء . فعالم لما يريد » وما تقدم إنما هو ظاهرهم وأما مقامهم الاسلي لهم فهو الخفى الذي لا يذكر فيه العبد نفسه لاستهلاكه في حضرة السيادة . ومقام شيخهم في الاخفى بعده ثم إنه لا نهاية له وله مراتب لا نهاية لها وإن الى ربك المنتهى » فلا يسأل العبد أبداً كان ربه وسوياً معروفاً بالحاسة فهو محال في حقه ورؤية في الجنة رؤية عين ذات روحانية لا يعرفها إلا من صار روحاني الدنيا كروية العارفين هنا سواء بسواء (لو كشف الحجاب ما ازدادت يقيناً) . وأول مقامات التجانية « ياتئها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية » وحى المقام الرابع باعتبار أصل النفوس وهو المقام الاول باعتبار المقربين والتحانيين كلهم مقربون . ولمراتب القرب أربعة « فادخلي في عبادي » فالقاء للتعقيب والترتيب والعباد المضافون للحق هم العارفون بسطوة جلالة وجلالته وادخلي جنتي » حضرة قدسي قالوا لطلق الجمع والقدس الطهارة من أوصاف البشرية وهو المقام الرابع للمقربين وهو نهاية جوامع القلب . وأما الروح الصرفة فلا يتوجه خطاب التكليف لها لأنها فانية في سطوة قهر الجلال ابداً عابدة بما لا مزيد عليه كالملك . فهذه المقامات للمقربين الاربع مراتب الاحسان الذي بنيت هذه الطريقة على أركانه . وأما الايمان والاسلام فندرجات في اندراج الخاص في العام واندراج المقيد في المطلق واندراج الجزء في الكل . فطريقتنا التي هي طريقة الصحابة دقيقة لا تدرك حقائق كرامتها فلا يدرك كرامتها إلا الراكب على متن غاية مقاماتها الذي هو الكمال لان الكرامة مكتومة بسطوة سبحات الجلال شفقة على اهلها من ان تحطف بصائرهم بسيوف الجلال والجمال فغطيت عنهم وعن غيرهم فصاروا متبعين للسنة ظاهراً وباطناً خائفين من مقام ربهم وهم يزعمون انهم لم يحكموا مقام النبوة . فإذا ذكرت لهم اوصاف التائبين من البكاء استغفروا نفوسهم وكذلك احوال الابرار من المشاق والمخلصين الخفين اعمالهم مخافة الرياء ويحبون ان يحسوا من اهل المقام الملهمة وإذا ذكرت غندم اشعارهم من التوله والهمان صاروا يستصغرون انفسهم ولا

غرابة فيه لان مقامهم عال عليهم وهم لم يعرفوا إلا الوقوف بيناب ربهم على وجه طمأنينة وعلى وجه ادب الكاملين . فنوصي مقام اخواننا بالتثبت عن سماع اشعار العارفين بحسب مقام الاولياء الابرار لان هذه الطريقة طريقة الثبات وقلوب اهلها مع ربهم متثبتون لحضرة ربهم خاضعون وجلون فرحون به ولم يكن لهم مراد إلا ما أراده ربهم لا يعترضون للرياسة فهم والنصون عند ربهم بحضرة الفضل وإنما مقصودهم القيام بوفاء ما طلب منهم متعلقين بأستار السيادة مكتشفين بكشفه متعززين بعز سيدهم متقدمين لخدمة وظائفهم وإن ولام سيدهم على أهل المراتب الولاية العامة أو الخاصة عرفوا انهم عبيد لا حظ لهم في أصل الولاية بل هم مولى عليهم بحضرة سيدهم فيعملون ما يقده لهم ربهم في الكنائس الالهية ولا يعترضون ولا يعترضون لرفع ما يقده وكتبه ربهم فهذا دأبهم كدأب حجاب الاميرين يديه ووزرائه والملك ملك الامير فهم خدامه وقواد الرحي يتبهون بشجاعتهم خارج الباب والمساكر تظهر القوة والوزراء ساداتهم محجوبون عنهم لجلالة مقامهم وهم في غاية الخوف من السلطان متأدون بأدبه متخلقون بأخلاقه من الكرم والامداد من بحر سيدهم . فالمسكر وهم الابرار اكثرهم جنساً وهو السواد الاعظم اكثرهم خدمة واقلمهم مثونة وقواد الرحي يتبهون بالجنود وهم اكبر من المسكر واعزم واكثرهم خطراً فافهم .

باب ما يشترط في حق مرید الدخول

في الطريقة الاحمدية المحمدية النبوية التجانية اولاً وما يلزمه من العهود والربط وما يلزم مدخله فيها وما يترتب على الوفاء بالعهود وعلى الحياة فيها من مدخل وداخل وما يستحب في حقها وما يجب وما يمنع وما يكره وما يقصد بها من النيات وما ينضم قصده وما يلاحظ وما لا يلاحظ فأما مرید الدخول فيشرط فيه اولاً ان يكون صحيح الحزم مانعاً العزم صحيح الاعتقاد قوي الهمة بأن يحب لنفسه الخير بعد استئذان اوصاف نفسه واستئذان ما

كان عليه من المخالفات والخواطر الكونية والأمراض القلبية من حب الدنيا والرياسة وغيرها وأنه يستحق غضب الله إن لم تدره بركة الشيخ رضي الله عنه وأنه مريض بالأمراض الظاهرة والباطنة متوقع هلاك نفسه مشاهدة كليل يراه يسقط عليه ولم يجد له مهرباً وصار مضطراً ملجئاً لا مناص له معتقداً أنه في وسط ورطة الهلاك مضطراً لمن يخرج منه وأنه ضل في تيهاء الغفلة كل ذلك ولم يظهر له في نظره من يخلصه ولا من يستطيع تحمل مشاقه متقدماً له من وحلته لشدة قوة هلاكه وصعوبة أمره لبعده عن الله بمعاصيه وتفرق اجزاء قلبه بهوى نفسه وتأمل بمقله واجتهد بنظره فلم يظهر له بين عينيه ولا بين يدي عيون بصيرته أحد يطبه ويخلصه من يد أعدائه النفس والهوى وشيطانه الكافر وهو يريد الخلاص من بلد الأعداء لأن عدواً واحداً يشتت الفكر إذا كان بعيداً فكيف بالأعداء المترجعة به امتزاج الدم ولم ير حولا ولا قوة في نفسه ولا غيره من مقاومة أعدائه ولم ير سطوة أحد في زمانه ولم ير ملكاً يغار على محترمه ولا كريماً في زمانه يحسن على ضيفه ولم ير ملكاً ضخم الملكة يقدر على حمايته وطالت به مدة التأمل فوجد الزمان قد انعكست طبائع أهله فكل واحد ضعيف في أمر نفسه فضلاً عن تخليص غيره فكل واحد من ملوك الزمان يأخذ الرشوة ويبيع صاحبه لعدوه وفشلت أركان الملوك في نفسها واهتمت بشئونها حتى أن الغريب إذا انحاز لهم ياكلون له زاده ويعرضونه للهلاك ويرى كل ملك ظاهراً بخارقه ظاهره قد انكسرت قواعد باطنه ولم ير إلا ملوك الاسم ولم يبق من الكرماء في نظره من يحجبه ولا من الرفقاء من يوصله ولا من الندماء من يؤنسه وتحقق ذلك بقرائن الأحوال أو بتجربة من نفسه أو من غيره مستندلاً على ذلك بمشاهدة كل من أحترم بأحد في زمانه لا ينفعه بقلامة ظفر إلا مجرد السمة بالصحة فكما كانوا عليه قبل الاحترام بهم بقوا بل زادوا مرضاً على مرضهم وكل ذلك تحقق له في باطنه من غير تردد عنده استناداً إلى عادة كل مريض في دار الطب في زمانه فلم يظهر له مريض ظهرت عليه علامة الانتفاع فأبس من كل الاطبة ومن كل دواء ومن كل دواء الادوية لانهم ربما

يهلكون المريض فيقتلونه بعدم معرفة تركيب الادوية على الامراض المختلفة فيبقى مريض الهلاك آيساً من كل اهل زمانه فيبقى متحيراً حتى فجأ في قلبه بالفضل الالهي ملك قاهر ضخم المملكة متصفاً بوصف القهر والكرم والغيرة على حريمه اشتمل ملكه الواسع على جميع مطالبه من الادوية والمعرفة بكيفية الدواء والمعرفة بالامراض الظاهرة والباطنة المتنوعة المركبة والبسيطة وعنده دواء ناجح نافع ترواق لجميع العلل حلواً بلا قطع عضو ولا مرورة بل في غاية النفع وفي غاية السلامة. وخاصيته قاطعة اصول العلل المعنلة لانها اخذها مشافهة من الطبيب الاكبر روح الكائنات صلى الله عليه وسلم والملك كليل بجميع احوال ومقاصد قاصده بمجرد الوصول يرا من جميع ما فيه ويكرمه من عنده بتاج الملوك لحينه الى ضيفه حين الاسد على شبله واجتمعت امنيته فيه وقطع العلائق كلها من غيره كما تقطع المرأة اخره العلائق من غير زوجها فقصده تاركاً لغيره مصلياً على غيره صلاة اجازة متوجهاً بكلية اليه مستقفاً في نظره حق غيره وعاهد الله على ان يلقي اليه نفسه الفاء كلياً يتصرف فيه بصيرته كيف شاء ميتاً بين يديه يغسله كيف شاء ويكفنه بما شاء ويدفنه فيما شاء مستقفاً بمعرفة نفسه وتديره راضياً بتديره وتحكمه وراضياً ان يكون من جيوشه ومن مرضى داره ومن عبيد مقامه وداره وسار اليه بكلية طامعاً فيما عنده معرضاً كل الاعراض عن سواء وصارت الخلائق في نظره هباء لا يجذبه بمغناطيس الملك الاعظم القاهر الكريم المتصف باخلاق النبي صلى الله عليه وسلم فوصل اليه خجلاً خائفاً مسروراً به متملقاً بين يديه طالباً من فضل الله ان يعيل قلبه اليه لانه ملك عظيم وهو مخدوم بنجاسة الخرافات النفسية متن بروائح المخالفات واستقدرت حالته العقول السائلة فنفرت منه طباع الخلق لنجاسته وهو يحب أن يباشره ملك عظيم القدر بيده فتصاغر لمعرفته بنفسه على قبوح مواده وصديد دمه فتجدت نفسه من أوصاف الكبار واتصفت بما هي عليه من روائح النجاسة وهو يريد باب ملك يداويه بيده وينظره بعينه ويعمره من كسوته حتى ينظر بعين مرآته في اجزاء جسده ويطلع على عوراته وما أقبحها وما أنتها وبأفضيحتة بين يدي

الملك فعزم على الدخول له فادخل على ايدي خزنته فوصل له فأتيا عن نفسه فرحاً ودمشاً وهو يريد بركة الملك الوقوف بباب الله بأن يطهره ويوصله ويثبت ويؤدبه بأداب الملوك وهو نجس ومعه يطلب حضرة الله الملك الحق فلم يستطع تبين تفاصيل مطلوبه من الملك الطبيب فأنزل حوائجه الدنيوية والاخرية بيده وكذا جميع مصالحه ومقاصده فصار طينة بين يده يحولها الملك وينقلها كيف احب بما احب في الوقت الذي احب وانصبغ بيا به وجعل نفسه كالبأ له بيا به ومطروحاً في زبالته وعاهد الله على بقاءه بيا به عمر الدنيا والآخرة معرضاً عن طب غيره وعن رأي نفسه فإذا انصف بهذه الاوصاف الحسنة فإنه مرید حقيقي يكون مراداً قبل تنزل الملك له لانه قطع بذلة نفسه عقبات السالكين عقبة عقبة ولم يبق له إلا عقبات المقرين في رؤية المرید نفسه على هذه الاوصاف اخرج من ورطة الهلاك فلم يبق له إلا السلامة والوصول والامن والاکرام والثناء التام والدخول لحضرة القرب فلم يبق له إلا استعمال الترياق يخرج من ذنوبه كيوم ولدته امه وبصير شمس سماء القرب ويفطر عن صيامه عن غير شيخه بلذة وصول ربه متجرداً من غير ربه متخلفاً باخلاق سيده وشيخه موصله لحضرة ربه وآخذه بين يدي ربه فإذا اشتاق قلبه الى حضرة الصحة وإلى حضرة الامن وإلى حضرة التمكن من قصده وإلى حضرة ربه على يدي شيخه واحترق قلبه بمحبة الطبيب فإنه إن مكن كليتة من نظر الطبيب فإنه يتوجه اليه كل التوجه فيجب عليه ان يشترط عليه شروطه التي تلقاها من حضرة المصطفى صلى الله عليه وسلم وهي أربع فلا بد منها لانها شروط صحة الدخول في طريقته. أولها وأعظمها لان ما سواه يندرج فيه ان يبين له ان الشيخ لا يعرف ولا يحب ولا يصحب إلا لامرین. أحدهما أن يستقد أن الشيخ محبوب لله اصطفاه الله واجتباة لحضرة قدسه ونصبه لتربية الواردين وتأديبهم بأداب الشريعة وتجريدكم مما سوى جمال حضرة الله وتحليتهم بوظائف الممالك بين يدي سيدكم وانه طبيب ماهر في كيفية النصفية فلم يلحقه احد لانه بالاذن من ربه فيلزم مرید الدخول في حضرته ان يقصر عليه همه ظاهراً وباطناً في الدنيا وفي الآخرة وأن

ينسب كل ما عنده له بحيث لا يتحرك ولا يسكن بقبضة يده فيحب شيخه لانه محبوب الله لا غير ويصحه للدلالة على الله لا غير وهذه المحبة هي محبة الذات وهي التي تنفع الواردين لانه أحبه الله من غير غرض دنيوي ولا اخروي بل لانه مظهر محبة الله وصحه الله للدلالة عليه لا غير فقصد الشيخ إيصال الواردين الى حضرة ربه بالله الله من غير غرض بل امثالاً لامره لان الله أنابه له ونصبه لذلك. وتصحيح نيتهم ووجهتهم إلى حضرة ربه بحيث يجب عليه ان يلهم على ربههم ويعينهم بالارشاد وبالقوة والعدة التي استولى عليها من بحر النياحة عن الله «وان استنصروكم في الدين فعليكم النصر» فقد استنصره الوارد فيجب عليه نصحه ومن تمام النصيح إرشاده الى حضرة الله لا إلى بركة نفسه وسر نفسه وعلمه وولايته ولا إلى خواص الاسماء والطلاسم ولا إلى العمل الشاق بل مجردة لحضرة مولاه لانه ما نصبه الله إلا له لا لنفسه ولا لغيره . فالشيخ دليل دال إلى الله سائق وحاد الى سيده وهو فاني في مراد سيده فيحب للواردين ما يحب لنفسه والذي يحبه لنفسه ما هو عليه من الكمالات الالهية فالدلالة للشيخ والكمال على الله وأما محبة الموارض فان يحب الشيخ لعلمه وولايته وكرمه إلى بقية أوصاف الكمال فإنه لا تنفي من جوع في شيء ولا تنفع بالكلية لان حقيقة العارض ما يجي. ويذهب كفرح وشبع فإن الانسان اذا ركب وبني محبته على العرض وجعل العرض علة لها فإن محبته تبقى بقاء العارض وتزول بزواله. فإذا أحبه لولايته فقد بنى محبته على غرر ولا تاييد ولا بقاء لها فكما أن الله لا يعبد لغرض لانه ما خلقنا لغرض تعالى عن ان تكون له أغراض دنيوية واخروية كان بل يعبد لكمال توحيد وجهته الى حضرة سيده لما اقتضته السيادة والملكية اداء لما كلف به من وظائف العبودية الذي تدل على صفاء العبودية والمقصود توحيد اوجه العبودية لتوحيد حضرة السيادة وهي العبودية الصرفة وأنواع المبادات تصححها وتدل عليها لا غير لانك إن عبدت ربك لغرض من أغراض البشرية الدنيوية والاخرية تتساديك حضرة سيدك ما عبدتنا لاجلنا وإنما عبدت لاجلك فلا نصيب لك في جلالنا لانك لم

ترده وإنما تعرضت لأغراض نفسك ففرضت تقضيته لك بد نمر الفضل ولا نصيب لك في القدس لأنك نجس بالأغراض والغرض شركته وأنا أغنى عن الشراكة والشراكة فأكمل فرحك بشريكك الذي شركته معنا في عبادتك لنا وهو الغرض فالغرض زبالة إبليس. فكل عبد أو عمل فيه غرض يسكنه لأنه أصله الذي عطب به يوم غضب عليه ربه. فكل من عبد الله لغرض إمامه فيه إبليس هو الذي سنه وشرعه للمبطلين فلا يخلوا صاحبه من غوائل حثفه فالغرض مع الله من أكبر العوائق عن حضرته ورضاه ومحبه وانسه فلذلك الشيخ لا يعرف ولا يصحب لغرض لأنه نائب عن الله في الدلالة عليه وتجريد القلوب من الأهواء المضلة. فكل من صحب الشيخ لغرض نفسه من أغراض شره الدنوية والآخرية لا ينتفع بصحته أبداً ولو صحبه الف عالم لأن حضرته تقول له ما أحببتنا لاجلنا وإنما أحببتنا لاجلك لأن الحجة تزول بزوال الغرض. فالشيخ مكلف بالتجريد من الأغراض فيبقى متعلقاً به عمره كله من غير منفعة تعود عليه منه لأن غيم الخطوط يحول بينه وبين حضرة شيخه ونبه وحضرة ربه فيسقى مذنباً بمخطوطة وينسب اليوم لشيخه بأن يقول مثلاً ما نفعتي شيخي ولا ظهر علي أثر بركته فينسلخ من حضرته ضمناً في غيره وهذا كسلنا إلى الممات فيضيع عمره واجتهاده في الأعمال الصالحات فالأعمال الصالحات صاحبات في نفسها وهو أخرجهما عن موضوعها بحيث طلب بها أغراض نفسه وهي مشروعة لعبادة ربه كمن أخرج المتجمل آلة الحصاد للحراثة أو آلة الحراثة للحصاد فهو ممن فكل آلة تصلح لما خلقت له ووضعت. فصحبة المشايخ فائدتهما الدلالة على الله وأنواع العبادة مشروعة لأدب حضرة أنه وهو الوقوف بين يديه بما شرعه لنا لا غير فسياسة أنه هي التي أنزلها في كتابه وتولى رسول الله صلى الله عليه وسلم رئاسة تبينها للامة فلما غاب عنا وجهه بأنوار ربه اناب لنا من يقوم موضعه لتولي رئاسة التبيين فتولى مقامه شيخنا وقودتنا رياسته إلى قيام الساعة من ظهوره ينقلها في أصلاب كمال اتباعه يده إلى قيام الساعة وهو كبيرها إلى يوم الدين فيجب على كل عاقل الانحياس له والانخراط في سلك

عزة وملك فإذا قصر الوارد وهو مريد الدخول في الطريق همنه وغض بصرة وبصرته عن غير استاذة فباع له مبايعته لنبه بحيث ألزم لنفسه على بابه مدة انقاس الدنيا والآخرة «يوم يدعوا كل اناس إمامهم» وحرم على نفسه الركون إلى غير من الأولياء أحياء وأمواتا لأنه ما جاء إليه حتى آيس من غيره وعامد الله عليه عهداً لا ينقص لا في حال صحته ولا مرضه ولا مكرمه ولا منشطه فإن ذلك هو الذي أمر به النبي صلى الله عليه وسلم الشيخ رضي الله عنه. قال له قل لأصحابك لا يزوروا أحداً من الأولياء فإذا مروا بأصحابي فليزورهم وغيرهم فلا. فجوز صلى الله عليه وسلم زيارة الصحابة زيارة استمداد والتبرك لأنهم أخوة أصحاب الشيخ. قال صلى الله عليه وسلم (أصحابك أصحابي وفقرأؤك فقراي وتلامذك تلاميذي. قل لأصحابك لا يؤذي بعضهم بعضاً فإنه يؤذي ما يؤذيهم) وكذلك جوز صلى الله عليه وسلم زيارة الأنبياء والملائكة لأنهم لا يشملهم عرفاً لفظ الأولياء لكن قد عرف كل اناس مشربهم. فشرنا القطب المكتوم من النبي صلى الله عليه وسلم لا غير فالأنبياء مائة الف وأربعة وعشرون الفا فكلهم محبهم ومعظمهم ونومن بهم وبكتبهم لكن لا نلتفت عن حضرة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم أبداً لا في الدنيا ولا في الآخرة فهو إمامنا وتبيننا والمكلف بنا والمتولي بتربيتنا ورئاسة خدمتنا فهو تبييننا شرفنا الله به وهو أفضل الأنبياء وأعزهم فكذلك مع الأولياء فأقل ما يكون حياً من أولياء التصريف من أمة النبي صلى الله عليه وسلم. مائة الف وأربعة وعشرون الفا فكلهم محبهم ونومن بهم ومعظمهم ونوقرم ولا نلتفت عن حضرة شيخنا سيدنا ومولانا أحمد بن محمد التجاني فهو قدوتنا وهو حفظنا ونفسينا وولينا الذي شرفنا الله به وأكرمنا به وحرم علينا غيره وهو سيد الأولياء وإمامهم وعمد ورؤس الامة على الإطلاق. فكلما عندنا نفسه له من نعم الدنيا ونعم الآخرة وعلى يده جاءنا كل ما رزقه لنا الله وكل رزق حسي أو معنوي قصدنا من غير حضرته ندفعه ونستكره لأنه امر لا يكون أبداً لأن حضرة الملك الإلهي مرتبة على الحضرات فكل من نسب شيئاً لقبر حضرته غارت تلك الحضرة فزال

ذلك الشيء لظلم نسبة الشيء لغير محله فكما ان الزوجة لا تكون شرعاً بين زوجين فكذلك المريد لا يكون بين شيخين وكالا يكون العالم بين الهين كذلك لا يكون المريد بين شيخين قال صلى الله عليه وسلم في عالم روحه لعالم سيدنا الشيخ رضي الله عنه : مسألة أغفلها الشيوخ كل من أخذ عن ولي وزار غيره لا يفتفع بالاول ولا بالثاني . وهذا الشرط هو الركن الاعظم في الطريقة وكذلك مشروط في طريقة الكمال . وإنما كانت هذه الطريقة صرحت كل الصراح بالمنع من زيارة غير الشيخ لانها طريقة الصفاء لا تدليس فيها لانها مبرمة على يد النبي صلى الله عليه وسلم الذي رباه الله بقوله تعالى « فاصدع بما توامر . يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك » وأما طريقة الاولياء رضي الله عنهم فإنهم ينظرون بنور الله لان فقراءهم على قسمين فقراء التبرك وفقراء الاستمداد فمن رأوه من أجل الاستمداد منعه من زيارة غيرهم ومن الاجتماع به فإن خالفهم بخسر الدنيا والآخرة بالخالفه . ومخالفة الشيوخ سم قاتل وكما فعله المريد بقلقه عنه شيخه سوى الميل إلى غيره فهو ذنوب الشيوخ لا تغفر وإن رأوه من أهل التبرك يطلبون له الزيارة والاجتماع بغيرهم فإنهم ناصحوا الامة فلا يحل لهم أن يمنعه ومن عالمون بأنه لا يرجح بما قصده عندهم ولا يحل لهم ان يسرحوه ومن عالمون بمدد عندهم . وأما فقراء هذه الطريقة الحمديدية فكلمهم فقراء الاستمداد وكلهم مقصود لحل اسرار الشيخ رضي الله عنه (به من اجلنا والله الحمد) قاله رضي الله عنه لما سئل عن فضائل هذه الطريقة هل هي بصلاة الفاتح ام بغيرها فذكره . فتنا له في عالم الشهادة قواد الرحي لما كتبهم السلطان وقيدم في كناشه يامرهم وينهاهم الكبير الفلاني وكذلك المسكر كل واحد مقيد باسمه ووصفه في كناش قائد الرحي فلا يحل للمسكري عقلا ولا طبعاً ولا شرعاً ان يمشي الى غير قائده يطلب عنده المرتب على يد السلطان لانه موصوف عند قائده فقائده يعطيه ما قيده السلطان وإن مشى الى غيره بسم خائنا خان السلطان وخان المسكر وخان قائده وخان نفسه بتعريضها للطرد في استعمال الملك وكذلك قائد رحي إن مشى لغير كبيره خان السلطان وخان الكبر وخان نفسه حيث عرضها للطرد

في حضرة الخدمة السلطانية قال صلى الله عليه وسلم (من غشنا فليس منا) وهو اكبر الفتن وكذلك المريد مع شيخه فلا يساع له الشيخ ابداً ان فعل ولا يدخل في حضرة الاولياء ابداً للغيرة عليه حتى يتوب على يد شيخه وجبر حاله بتجديد من له الاذن . يليه أن بعض الفقراء يستلون عن الوقائع في هذا الباب كالمشي الى مثل ذلك واللبق لبعض الامراض من اولاد الاولياء والكتابة من غير الفقراء فإن قصد عند المتشي الى البركة من اجداده فهو عين الزيارة يقع به القطع وان كان يقصد عين التطبيب من كان يناول مرضاً خاصاً بكيفية خاصة فلا بأس لكن العوام لا يعرفون العمل لله . فإذا فعل العامى مثل ذلك لابد أن يقصد به التبرك في الغالب قال صلى الله عليه وسلم (اياكم ومواطن التهم . من تطور في غير شكله قدمه هدر) وكذلك مجامع الطلبة فإتنا لنعقد فيهم الولاية لان كل جمع لا بد فيه من ولي فإن ذهب اليهم بنية الاستمداد ولو من امر الدنيا كان يطلب الفاتحة أو فتحوا له وفرح قلبه بدعوتهم بان ظن بركة تصلة منهم فهو منهى عنه وإن فتحوا بسبب ما اعطى لهم من ماله لله لا غير فلا ومدده قد عرف انه من حضرة شيخه . وكذلك امر زيارة لساء الفقير لحضرة الاولياء فإن كانت المرأة مطيعة له على يده فيمنعها وجوباً لانه ان ارسلها فهو الزائر . وان غلبته وخاف الفتنة والخصومة فلا عليه لانه انما عاهد لنفسه لا غير وهو مطلوب . فن اضمار غير باغ ولا عاد فلا اثم عليه . في جميع الامور . وكذلك صبيه قبل البلوغ فلا يرساه قطعاً حتى يبلغ وينظر لنفسه فإن بلغ فهو رشيد يمشي حيث أحب وان قصده احد بالاستعطاء فليكرمه لوجه الله لا غير ومن الواجب تعظيم حرمان اولياء الله فإن الاولياء كالاصابع والمشايخ كالايدي والنبي صلى الله عليه وسلم كجميع البدن وهو الروح والبدن فن غير اصبعاً فقد غير واضر بجميع البدن وهي شيخه ويسري الضرر الى سائر البدن وهو النبي صلى الله عليه وسلم « ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة ولهم عذاب اليم » فن غير شريفاً او ولياً او محبوباً عند النبي صلى الله عليه وسلم فلا ينفعه احد ولو شيخه . فترك الزيارة تعظيم للشيخ ولهم ومنفعة للمريد لان

كثرة الاطبة تفسد المزاج والفعال لا يؤثرون في ذات واحدة « قل لو كان فيهما آلهة
إلا الله لفسدنا » فاختلاف الاولياء على مر يد واحد يهلكه لا غير فلم يكن على وجه
الدنيا من يعظم الاولياء كاحباب سيدنا رضي الله عنه وعنهم لانهم يعظمون الاولياء
من غير غرض بل لما يستحقونه من التعظيم لانهم اولياء الله وغيرهم من العامة إنما
يعظمونهم لاغراض انفسهم فما منهم من يعظم ولياً إلا بقصد حظ نفسي من باب
البطبيعة إذا أتى بها أحد للندرة فقصوده الزرع لا تعظيم رب النذر . ومعنى الاولياء ان
الله ولاهم على نفوسهم أو على غيرهم وعلى كل فهم مظاهر الحق وقد أوصانا سيدنا الشيخ
رضي الله عنه بتعظيم جنابهم من الاولاد والاتباع وكلامهم وأحوالهم فلا يرخص
لاحد من اتباعه في ذلك ولو كان من اعز اتباعه فإنه سم . فلهجوم العلماء سم قاتل وإنما
مقصودنا ان يختص قلب المرید بروح شيخه ليحصل له كمال النفع والارتفاع لجميع ما
يقصده الفقير ويحبه في الشيخ وفي أصحابه وفي زواويه في جميع الارض لكن أين النية
التي توصل الى كل مطلب واين القصاد الذين لهم مهم نافذة لجميع ما عند الاولياء من
الضمانات وخواص ذواتهم انجذب الى كل واحد من أصحاب الشيخ . فالنية هي التي
تستحق أن تبنى عليها القباب لتزار فإنها عين الرخ فمن قويت محبته قويت مدده ووارده
فكلما يعتقده الانسان في شيخه فهو حظه فيه فإن اعتقد المساوات لمشاهدته بشرية
شيخه فهو حظه لا ينتفع به أبداً وإن اعتقد الخصوصية فهي حظه وقس . فاعلم ان
محبة الكبير لا تنفع الصغير إلا محبة الله لا غير وإنما ينفع محبة الصغير للكبير ارايت . اما
طالب فإن النبي صلى الله عليه وسلم يحب اسلامه وإرباحه بكل مرتبة فلم يقدر رسول
الله صلى الله عليه وسلم على نفعه النفع الخاص لانه كبير فلو احبه ابو طالب الصغير لا
تنفع به صلى الله عليه وسلم « انك لا تهدي من احببت » بناء على عدم اسلامه وعليه فالمنة
للمريد على الشيخ لا ان المنة للشيخ على المرید لان المرید اذا صحح نيته ومحبته في
شيخه يجذب جميع ما في انائه بصفاء محبته من غير عكس فكل من اعتقد خصوصية
في الشيخ أو في واحد من أصحابه اياً كان وقصد بهتمته خصوصيته مما يتعلق بالاموال

والاولاد والابدان والآخرة والاسرار فلا بد ان يجذب منه تلك الخصوصية حتى
ينتفع بها في صاحبها من غير انفصال كاقباص شعلة من السراج لا غير . فكيميا
الطريقة كمال الاعتقاد في الشيخ وأصحابه وزواويه من غير تزلزل عند نزول الامراض
واخوانها فلا يعرفك ما يفعل عن لا خيرة له بالطريقة . فإن كل حرفة لا يعرف
فصولها إلا بحرفها إذا كان ماهراً فيها . ثم ان زيارة القبور محرمة في أول الاسلام ثم
أذن فيها صلى الله عليه وسلم قال (كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها) فالامر
للاباحة والراجع النذب وهو ما يثاب على فعله ولا يعاقب على تركه فمن عاتب على ترك
الزيارة فقد عاقب على المندوب وهو جاهل باصول الشرع . فلا يتبني الجاهل أن يتكلم
في أمر حتى يعلم حكم الله فيه . فلا يحل لامرء مسلم أن يقدم على أمر حتى يعرف حكم الله
فيه . وقد علمت حكم الله في الزيارة وهو الاذن الصادق بالاباحة والنذب لمن لم يحجر
نفسه على يد شيخ وأما هو فقد التزم عدم زيارة أحد من الاولياء مطلقاً فالالة ام عهد
واجب وعقد متختم عليه ~~ككتختم~~ عهد الاسلام ياخذها النبي صلى الله عليه وسلم
« يا أيها النبي إذا جاءك المومنات يابعنك على ان لا يشركن بالله شيئاً ولا يسرقن ولا
يزنين ولا يقتلن أولادهن ولا ياتين بيهتان يفترينه بين ايديهن وأرجلهن ولا يعصينك
في معروف فبأيعهن واستغفرهن الله » فهذه ستة عهود يشترطها النبي صلى الله عليه
وسلم على النساء والرجال بإذن من الله « والذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه
ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل » الخ . فالمرید التزم أولاً عدم زيارة غير شيخه وغير
حضرة الانبياء والملئكة والصحابة كما تقدم . فيلزم عليه من نقض هذا الشرط الخروج
من حضرة شيخه لانه قد خان في العهد وذنوب الشيوخ لا تغفر وهي الالتفات الى
غيرهم لان الالتفات عن حضرة شيخه التفات عن حضرة النبي صلى الله عليه وسلم وهو
صاحب هذه الطريقة ومربيا وحاضر لاهلها في المواطن العظام كالاختصار والسؤال
فهو من شأن الشيوخ لان هذه الطريقة أصل لكل خير لانها است بيد الشارع
صلى الله عليه وسلم فلا يحيد عن إشارته أبداً . فمن غير يعاقب بسيف علي بن ابي طالب

حامي ذمامها وقائد حاتمها وسراياها ويفضبه عليه النبي صلى الله عليه وسلم لتخلفه عن عهد ابرمه عند تمام عقله بلا تكليف لولده خليفته القطب المكتوم او على يد نوابه . فلا بد من احكام هذا الشرط وهي اصل لكل ربح لينتفع . فهذا الشيخ الذي عاهدته هو الذي يد في علم الله حضرات الاولياء المشايخ العظام وما ظهر فيهم إلا انواره فكيف تميل الى غيره وقد اكرمك الله باعز أوليائه وادخره الى هذه الازمان رحمة للمصاة وكتبك الله بيده في لوحه من حزبه واتباعه . افيجسن منك أن تغر ما أسعدك الله به . ثم ان الزيارة على قسمين الزيارة بقصد نفع الميت كالوالدين وضعفاء المسلمين ممن لم تظهر عليهم خصوصية الولاية فإنك تمشي مثلاً الى حضرة الوالدين معتقداً انهم انقطع عنهم إلا الله إلا الله في الدنيا بعالم الموت فتصدق عليهم بطعام او دراهم او قراءة او ذكر بقصد انك تنفعهم لانك نائب عنهم فهي محمودة إن صححت النية وتكون بقصد الاتفاح منه بأن تعتقد خصوصيته وتهدي له طعاماً او دراهم او قراءة او ذكراً او ما يصح هدية فتدوي بذلك اجتلاب منفعة منهم اليك فهو رشوة ممنوعة محرمة لانه يقضي لك ما استطاع من حوائجك بدعائه عند مولاه بلا رشوة وإن قدمتها فلا يبالي بك إن كان من العارفين لان المطلوب ان تهدي له بقصد الاحسان لا غير من غير تعرض لغرض لك فإن اهديته له على وجه الاحسان والتعظيم بأن كنت من العارفين فأنت مصيب وهو يكرمك بما عنده من الدعاء والتوجه لحضرة الله قال صلى الله عليه وسلم (من اسدى اليكم معروفاً فكافئوه فإن لم تقدروا فادعوا له) والعارفون وإن سقط عليهم التكليف بالموت لا يخرجون عن حضرة الشريعة أدباً مع سيدم كل ذلك إن اذن لك ربك في الزيارة ولم تلتزم عدمها وإلا لزمك ترك الزيارة رأساً قطعاً . وقد اذن لك في زيارة الوالدين واشياخ التعليم وضعفاء المسلمين بنية نفعهم لا بقصد الاتفاح منهم . وإياك من الشبهات فإنها توقع في المحرمات وإن الجأك الوقت إلى دخول ضريح ولي فادخل وقل السلام عليكم ولا تزد عليه فصل واذكر وردك وبت للضرورة واخرج واعتقد ان الولي اياً كان من الاكابر هو الذي ينتفع

من صاحب سيدنا فأنت عنده بمنزلة الملك والسيد تعظمك ويترك بأفان الشيخ رضي الله عنه معك فإنه لا يفارقك حضراً وسفراً برأ وبجراً صحيحاً ومريضاً يقظة ومناهاً كالرأه الحلي فلا يفارقهما الجنين وكذلك الشيخ لا يفارق مريده لا مزاجاً وروحانيته بالفطرة بروحانيته في عالم الدر . أفلا تستحي ان يراك شيخك ناقضاً عهده وكذلك يتبرك بسبعين الفاً من الملائكة تنزل في كل مكان تنزل به وتنزل الرحمة على كل بقعة تنزل فيه وإن زاد وذكر أوراد شيخه عند ضريحه برنحم جميع أهل المقبرة لا سيما إن ذكر اذكراً يحضرها النبي صلى الله عليه وسلم والولي إن نزلت عنده يتلمذ لك ويحب منك الدعاء لانك تنفع منه فإنك محجور على شيخك « وعندهم قاصرات الصوف اتراب » فأنت مقصور على شيخك عمرك في الدنيا وفي الآخرة . وقد علمت ان القسمة الازلية لا تزيد ولا نقص وما ذلك الله على خصوصية هذا الشيخ حتى كنت عند الله بمن اكابر العارفين فافهم واثبت وامثل واستقم واعمل فإنك ان حبست طرفك عن غير شيخك تفز بما لا مطمع فيه لا كابر الاقطاب . قال سيدنا ومولانا احدى محمد التجاني رضي الله عنه (لا مطمع لاحد في مراتب اصحابنا حتى الاقطاب الاكابر ما عدي اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم) وقال (ليس لواحد من الرجال ان يدخل كافة اصحاب الجنة بغير حساب ولا عقاب ولو عملوا من الذنوب ما عملوا وبلغوا من المعاصي ما بلغوا إلا انا وحدي) وقال (البيضة منا بألف فرخ والفرخ لا يقوم) يعني الداعي منه من الفقراء يعدل ألف مفتوح عليه في غيرهم والمفتوح عليه منهم لا يقوم بجميع المفتوحين عليهم . قال رضي الله عنه (طائفة من اصحابنا لو اجتمع اقطاب الامة كلها ما وزنوا شعرة واحد منهم) فإذا تحقق المشفق على نفسه بأن كل واحد من اصحاب سيدنا رضي الله عنه له قدم صحيح من الولاية والخصوصية والجبرية يقطع عنه كل العلائق بغير الشيخ بحيث ينزل جميع حوائجه وحوائج اهله واجباة في رحله وفي رحل خاصته فكما ان سر النبوة اجتمع في النبي صلى الله عليه وسلم فن انهم فقد اتبع جميع الانبياء ومن زاره فقد زار جميعهم ومن صلى عليه فقد صلى على جميع مراتبهم العلية

فمن ورث مقامه صلى الله عليه وسلم فقد ورث جميع الانبياء واحاط بجميع الشرائع فكذلك شيخنا رضي الله عنه اجتمع فيه سر الولاية والاولياء من يوم خلق الله الدنيا الى قيامها. فمن اتبعه فقد اتبع جميع الاولياء ومن ورثه فقد ورث جميعهم ومن تحاق بمحبته وأخلاقه فقد احتدى بكلام الاولياء. فكلمة واحدة منه تجمع بالاشارة الى علومهم فمن استمد منه فقد استمد من أصل الولاية وبحر السر فكيف يحظر في عقل صاحبه أن يميل الى غيره. وقد أكرمه الله بأصل بحر السر والشفاء وبحر الضمان النبوية يخاف من ضمنه سيد الخلائق وضمه اليه ضمة الوالدة لصغير أولادها. اعلم ان مجرد التلقين ممن عنده إذن صحيح باق الى الآن بصير المرید في طريقتنا مراداً محبوباً مقرباً مخلصاً من رتبة جميع ما عمله من أنواع المخالفات ومهذباً من سائر التبعات الموبقة للعبد بمحض الافضال ومحصلاً من جله الاصفاء الاخيار ومحمواً من سائر كدورات ظلام الارادة وموجهاً الى حضرة سيد الكل صلى الله عليه وسلم ومقبوضاً بقبضة يد اكل الاولياء الكرام ومحفوظاً من الدواهي وصواعق الانام فإن البلايا إنما تنزل بحسب الذنوب والاعيار. فإذا وفقه الله لاعطاء العهود والوفاء والاخذ بالمعهود عليه والفوز بسعادة الاتمه بجناب جنات الاحرار فهو علامة على محو الله الكريم جميع الذنوب والاوزار فانهجي عنه لو ازمها من الرزايا ولذلك قال رضي الله عنه (أصحابي لهم لطفان لطف خاص بهم ولطف مع الناس) «الا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير» بحيث لا تنزل عليهم النوائب كما تنزل على غيرهم لزوال سببها بمغفرة ذنوبه وفقه الحمد ولان المصائب إنما تنزل على المریدين المدعين المحبة لله فيختبرون عليها هل هي على وجهها ام هي معلولة (من احبني فليصبر على بلاي) فإن بنيت على علة نزل البلاء وإن بنيت على الوجه الاصلي لها يرتفع عنه بعد محبة. فأمل هذه الطريقة محبوون لا يدعون محبة ولا يريدون بل كلهم محذرون محبوون مرادون معني بهم على ما هم عليه لانهم لا يكونون إلا على وجه تجريد قلوبهم من غير ربهم لسطوة نور شيخهم وقوة الاعتناء بهم فلا تجرد غافلين عن ربهم. فإذا وجدت من اصحاب

سيدنا من تغيرت حاله لمود بالله فاقطع بأنه وقع له شيء في أمر العهود بينه وبين شيخه إما انه دخل اولاً ولم يتقن كيفية الدخول من ان الشيخ لا يحب ولا يصحب إلا الله او طرأ له عارض بعد الدخول بانتقال قلبه إلى غير شيخه او بالتهاون في دينه الذي هو طريقة شيخه او بإذابة الله ورسوله وشيخه بتغيير بعض الفقراء ظلماً بما يكرمه من انواع الموديات. فإن سيدنا رضي الله عنه قال (إن لنا مرتبة عند الله تنامت في العلو حتى يحرم ذكرها ليست هي ما ذكرته لكم حتى ان من لم يتحفظ على تنوير قلبي بحفظ حرمة اصحابي طرده الله عن حضرة قدسه وسلبه ما منحه) معنى فقال له صلى الله عليه وسلم (قل لاصحابك لا يوذون بعضهم بعضاً فإنه يوذني ما يوذهم) قال الشيخ رضي الله عنه (الله اصحابي إن الذين يوذون الله ورسوله لعنهم الله) الخ فإذا ثبت الله لقبول هذا الشرط وتحرير مبادئه وتحقيق مبادئه يقل له المقدم الكلام الى الشرط الثاني وهو المدوامة على ايراد الشيخ التي تلقاها من حضرة النبي صلى الله عليه وسلم وعلى محبة ومحبة طريقه ومحبة كل اصحابه إلى الممات بحيث يعطي العهد عليهما وهو ان يقول في باطنه عامدت الله على المدوامة على اوراده الى الممات ومحبة فإذا تمكن العهد من باطنه وصحح نيته فيه وامعن النظر في عواقبه وتأمل ما لزمه من كلف اعمل الطريقة صرح به للملقنه نصريحاً يزيل كل وهم بحيث لا يقول اجرب فإن استحليتها بقيت وإلا انتقلت منها لغيرها فإنه ممنوع في طريقتنا فإنها طريقة اصلية نبوية فمن دخلها لزمه المقام بها بلزوم اهل الاسلام الاسلام. فهذه الطريقة مثالها مثل الآخرة فهي الاصلية والدنيا عارضة عقلاً لزوالها فكما ان الاحياء ينتقلون الى الآخرة الابدية من غير رجوع لاصلتها فكذلك سائر الطرق مثال الدنيا ينتقل منها إلى الطريقة الاصلية فكما لا ينتقل من الآخرة الى حضرة الدنيا لغنائها فكذلك لا ينتقل من التجانية الى غيرها لتنافي احكامها فالتجانية اصلية مبينة على يد امين الوحي صلى الله عليه وسلم. فالطرق كلها إنما احدثت ليتوصل بها الى الطريقة الاصلية لا زائد فعلية حرم عقلاً وطبعاً وعادة وشرعاً ان ينتقل من المقصود بالذات إلى الوسائل فالوسائل كالوضوء للصلاة إنما فائدته بالصلاة

لا تغير. فالطرق وقع انتقال من بعضها الى غيرها لانهم بنوا طريقتهم على طلب الفتح وهو الغرض الطمعي. فاذا حصل على غرضه على يد رجل وإلا انتقل لغيره لانه ما صحبه الله وإنما صحبه وخدمه وشرط عليه الخدمة المالية والبدنية إلا لياخذ اجرته ويعطيها المشروط والا ظلم الاجير وهو من محبطات الاعمال فاذا استخدمه لغرض ولم يحصل عليه لزمه عقلاً الانتقال من حضرته الى رجل غيره يطهره ويوصله لغرضه. فهذه الطريقة مجردة من أول مرة من كل حظ وقصد وإنما يدخل المريد لله لا غير وهو من اكابر العارفين بمجرد العهد فقد حصل على الكثر الذي طلبه غيره بأرواحهم وأنوارهم بلا قصد ولا تعرض وافيضت عليه مراتب الاولياء كلها عند عقد البيعة للملقن فيحرم عليه عقلاً انتقال من مقصود إلى وسيلة وعادة وطبعاً وشرعاً لانه شرطه رسول الله صلى الله عليه وسلم على الملقن وشرطه على المريد للدخول فكما ان الآخرة باقية ببقاء ملك الله فكذلك الطريقة الاصلية باقية عمر الدنيا وعمر الآخرة لان الآخرة من ثمارها وغلانها. فكل اهل هذه عارفون وإن ظهر خلافه بحسب الظواهر فهم عارفون عائمون في بحار الحقيقة والشرعية والطريقة والعارف لا يفارق السنة في الدنيا والآخرة فيها وصل وغرف. فالطريقة التجانية مشيدة في الدنيا والآخرة « ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون » الخ. وسميت الشهداء شهداء لشهود الملكة. وقد علمت ان الله اكرم كل واحد من اصحاب سيدنا بسبع مائة الف ملك فلا يفارقونه في سائر انفاسه فهم شهداء الملكة فكيف لا يحى من لا تخرج روحه إلا على يد النبي صلى الله عليه وسلم حضوراً ولا يستل إلا على يديه صلى الله عليه وسلم حضوراً فاذا علمته وتبين لك ان الطريقة الاصلية لا ينتقل منها الى غيرها وإن انتقل ينتقل بمصائب في دينه وماله وبدنه عقوبة له ولا ينفعه احد ايأ كان إلا اذا تاب وجدد له الاذن فيه وكفاه بلاء ان حرم نفسه من حجب النبي صلى الله عليه وسلم وأخرجها الى نيهاء الغفلة والبطالة فلو اطلع اجلة الاولياء على هذا الكثر وكان في زمانهم ما ترأس احد على غيره بغيرها إذ لا فصل إلا فيها. وكل الطرق إنما ترمي اليها لانهم يأخذون

بأيدي الاجلة ليوصلهم الى صفاء القلب والصفاء هو عين الطريقة الاصلية وواعبد ربك حتى ياتيك اليقين فاذا آتاك حق اليقين صرت بحر العبودية بلا تكليف. ومقام اهل الاصلية التجانية حق اليقين سواء علم بها صاحبها ام لا فاذا ألزمت بالعهود عبادة ربك في حضرة المشاهد الى هي عين الطريقة مدة دوام تكليفك فيتوجه الكلام إلى الشرط الثالث وهو المعاينة على ان لا تأخذ طريقة اخرى على هذه فان كان على طريقة قديمة له ينسلك منها إنسلاخاً كلياً بحيث لا يميل قلبه اليها ولا الى اهلها ولا يذكر ذكراً كان يذكره فيها وامات اهلها من مشائخها وفقرائها بين عينه باسقاط مؤلفتهم ومجالستهم وقنع منهم بالكلية ولا يذكر بقلبه سرّاً يسري او سري اليه منها بل يقول عاهدت الله بأنني تجردت من تلك الطريقة تجرداً صحيحاً كلياً فإن لم يكن عليها عاهد الله أن لا يحدد طريقة على هذه الطريقة الاصلية النبوية ولا يذكر ذكر الآزماً في طرق الاولياء لا تبرأ ولا لزوماً وأن لا يرى المنة إلا من شيخه فما أذن له فيه شيخه قبله وما منعه منه تركه. فلا خير في مخالفة الشيوخ فقد تقدم ان الطرق كلها موصلة إلى الله فمن احب أن يبقى مع طريقته فله فإنها عبادة ربه لكن تقدم أنها أي الطرق أسباب إلى الوصول إلى حقيقة الشريعة وهي عين الطريقة الاصلية فاذا فرغ مما قصده ورجع إلى الطريقة التجانية بمجدها عين حقيقة الشريعة لان همه صاحبها تسري فيه عند التلقين فتوصله إلى كمال العبودية وتجرده من كل ما سوى ربه وذلك طابعه افيض عليه من الحضرة النبوية عليها أفضل الصلاة والسلام فكل فقير له عليه طابعه عين جبهته وفوق رأسه وعلى غضروفه الايسر محل الختم من الانبياء فاندته انه يحتم على موضع الوسوسة من الشيطان فانه يوسوس من وراء الظهر فيقطع على محلها ليلا يجد سبيلاً إلى الوسوسة. فكل صاحب من اصحابه رضي الله عنه اسلم شيطانه لياسه من الاغواء بتجرده من الحظوظ التي هي معيشته فلما ألزمه الله قرينا والقرين الشيطاني لا يبقى إلا مع الحظوظ ليجد مساعداً فلما جرده الله عما يعرفه الشيطان من حظوظ الدنيا والآخرة بقي القرين قريناً انحر صفاء النور فاحترق كدره وخسته وانقلب هواناً

ظاهراً بالقهر لانه غير واجد سبيلاً الى الهروب من نوره لانه ملزم به فاسلم ولا يامر
إلا بخير فافهم ولا تلتفت لغير شيخك فانك لا تعرف هل اسلم شيطانه ام لا. وقد علمت
ان شياطين الفقراء اصحاب سيدنا اسلموا على ايديهم فقطهروا وتطهر من خالطهم
وفي اذكار الطريقة كفاية وفي رجالها كفاية فانك تعطى في الورد اللازم إذا ذكرته
ما لم يعطه من قبلك من تمام الصفاء وكمال الرضى فلا تقرب ذكراً ولا حزباً من
احزاب المشايخ ولا توسلا من توسلاتهم إلا باذن من شيخك وقد ترك لك نوابه
إلى يوم القيامة ولا تتعلق بخواص الاذكار فان التعلق بالخواص يخرج الطريقة عن
حدودها. فالخواص في المثال كالسنا الخرمية فان اكتنها بقصد تسهلك وإن اكتنها بالإشعور
تسهلك فخاصيتها حاصلة على كل حال وكذلك الاذكار فاعبد ربك على يد الشيخ
وتحت حكمه وفي حجره وتحت ولايته وتصريفه بمثل ما عبد به ربه على يد النبي صلى
الله عليه وسلم وهو ان الشيخ ذكر معظم ما عبد به الله على الاطلاق من اذكار الخلائق
نميداً وتحتاً وتلقاً وتخلقاً فلم يتعرض لشيء بعمله بعد تجريد النبي صلى الله عليه وسلم
وامره ان يسلك اصحابه على سنته وهو التجريد. قال له (فلا منة لمخلوق عليك فأنا
شيخك ومرييك وكافلك) ومن جملة المخلوق العبادة وخواص الاذكار وسر الدعوات
فكله مجرد منه بقوله لا منة لمخلوق عليك فأجلسه على كرسي الصفاء حيث جرده مما
عمله وما يعمل به الى مماته وأنه إنما هو سبب امره الله به لا غير وأنه لا يمد إلا حضرة
السيادة الربانية بغيرها من أنواع الاسباب والوسائط مما يراه العارف بهاء محضاً
لا ينفع ولا يضر. وضمه صلى الله عليه وسلم الى حضرة الاصلية لكل مخلوق التي لا
يسري فعل الله الى الخلق إلا منها بحسب ترتيب ملكته فيه لا غير. فقال له (أنا شيخك
ومرييك وكافلك) فالشيخ من ينهضك إلى حضرة ربك حاله ويدلك على الله مقاله
والمربي المتكاف بالسياسة والتدريب والكافل المكلف بالحفظ والترشيد فكذلك أنت
أيها المراد لا منة لمخلوق عليك من ذكر وخاصة وسبب وعبادة وتوجه وعقل وقلب
وآدى وبهيمى وحضور وزهد وغيره من كل مخلوق الاشيخك الذي اعطيت له عهداً

وهو سيدنا ومولانا احمد بن محمد التجاني الحسني رضي الله عنه فهو شيخك ومرييك
وكافلك فلا تنسب شيئاً لنا اكرمك الله به لغيره من عبادتك وصلاة الفاتح وغيرها مما فوقها
وحضور وزهد وغير ذلك) فان هذا البساط هو الذي قال فيه رضي الله عنه (من أجلنا
ولله الحمد) وإياك من الركون إلى غيره فانه جهل بقدره وبحرمته « ولا تركنوا الى
الدين ظلموا فتسكن النار » فرحكونك لشيخك ركون إلى النبي صلى الله عليه وسلم
والركون إلى النبي صلى الله عليه وسلم ركون إلى حضرة سيدك الحق جل وعلا « من
يطع الرسول فقد اطاع الله » والركون إلى غير نبيك ركون إلى غير الله والركون
إلى غير الله ظلم وغير الله ظلم ان قطعك فقد جرت عادة الله أن كل من قطع عبده عن
حضرة ظالم فالنار هنا نار القطيعة وهي اشد ناز فكلما عندك قبل الدخول في الطريقة
ظاهراً وما تجدد بعده فهو من بركاته رضي الله عنه. فكل ما وقع للمريد في بطن امه
وقبله وبمده بتصرف شيخنا رضي الله عنه الشيخ والمربي والكافل فافهم وإياك من
الطيش قال رضي الله عنه (إياكم والتخليط) أي تخليط الحقائق بغيرها وتخليط الطرق
وتخليط الحضرات وتخليط الاذكار وتخليط المراتب وتخليط الحق بالباطل بأن تنسب
سر الشيخ لغيره من استمدادك فانه لولا ما وصلت مقام الاخلاص الذي كنت عليه
بالفطرة التجانية حكاية واقعة من الشارب روح الطريقة التجانية العارف الاكبر الصديق
الاشهر والقطب الاحمى السيد العربي بن السائح العمري وهو انه وفد عليه وفد من
الاولياء من نسيه فآظهر الفرح وحصل له غاية السرور في مجلس المنادمة فضحك
السيد العربي رضي الله عنه ومتعنا برضاه ضحكة خارجة عن عادته لتمام فرحه وانسه فقال
له كبر اولياء مجلسه لمزيد الطرب هذه ضحكة عمرية يعني منسوبة إلى عمر بن الخطاب رضي
الله عنه فاعلم من غير شعور ولا قصد شيء فقضب السيد العربي رضي الله عنه وقال
ضحكة تجانية ليس لعمر فيها نصيب فلم يرض ان تنسب ضحكة عادته إلى غير شيخه
فاشتر على القبيض فأكرمه الله بأدبه بما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على
قلب وفيها من التنويه بقدره ما لا مزيد عليه وهي غنية للمدعين للمحبة فتخلق به

فإن صحيح نيته يتوجه الكلام إلى اللازم الرابع وهو متابعة الشريعة المأهولة حذو فعل
بفعل من كل ما أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ومجانبة كل ما نهى عنه « وما
آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » (إذا أمرتكم بأمر فاقبلوا منه ما استطعتم
وإذا نهيتكم فانتهوا) يعني صلى الله عليه وسلم أن المؤمن لا يقدر على أن يحيط بجميع
المسامرات من فعل الحرام وأنه يقدر على أن ينكف بالكلية عن المنهيات من
المخالفات فإن طريق الصفاء لا يتصور وجودها عقلاً ولا شرعاً ولا طبعاً ولا عادة إلا
باتباع السنة المطهرة لأنها سياسة الحق أنزلها على نبيه ليعرف كل أحد بما يعامل ربه
المالك له وكيف يعامل نفسه وكيف يعامل أجناس الخلاق وقد تقدم أن العقل لا
يستبد بالحكم وأنه إن لم يزرع فيه نور إيمان نجس محض جامد قابل لكل نجاسة قلبية
فلا يخلصه من الروائح الكريهة إلا نور الإيمان فوجب عليك أن تعرف بأنك بلا
شريعة باطل محض لا سياسة لك إلا سياسة مملوك فيجب على كل مؤمن لا سيما إن
أراد الصفاء أن لا يقول ولا يفعل إلا بسياسة سيده فإنه العالم لمصالحك فالشريعة منفعة
عائدة عليك لا على ربك فتعالى عاواً كبيراً عنه . فأعظم الشريعة الإيمان بالله تعالى وهو
أصل الدين فالدين الحمدي مثال قبة مبنية على أربعة سواري وتلك السواري الأربعة
مبنية على سارية عظيمة وهي أصلها وهي الإيمان بالله تعالى لجميع القبة بسواريها دين
كامل وبعضها مع ترك البعض دين ناقص إن صح الأصل الذي هو الإيمان والسواري
الأربعة الصلاة والزكاة والصوم والحج على من استطاع إلى الجميع سبيلاً « لا يكلف
نفساً إلا وسعها » نزل جبريل على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وقال يا محمد أخبرني
عن الإسلام قال إن تشهد أن لا إله إلا الله وإن محمداً رسول الله وتقيم الصلاة وتؤتي
الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت إن استطعت إليه سبيلاً قال صدقت فحجبت المحاجة
يسئله ويصدقها قال فأخبرني عن الإيمان قال إن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله
واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره قال صدقت قال فأخبرني عن الأحسان
قال إن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك قال فأخبرني عن الساعة قال ما

المستول عنها بأعلم من السائل قال أخبرني عن أماراتها قال إن تلد الأمة ربتها وإن ترى
الحفاة المرأة العالة رعاة الشاء يتناولون في البنيان ثم انطلق فلبث ملياً فقال أتدري
يا عمر من السائل قلت الله ورسوله أعلم قال فإنه جبريل أتاكم يعلمكم دينكم فأول القواعد
الشهادتان ثم الصلاة التي هي عماد الدين وشعار الموحدين وقرّة عين الملئكة والنبیین
والمرسلين قال تعالى « وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واركعوا مع الراكعين . حافظوا
على الصلوات والصلاة الوسطى وقوموا لله قانتين . إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً
موقوتاً » سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الأعمال أفضل قال الصلاة لوقتها
قال صلى الله عليه وسلم (أول ما ينظر فيه يوم القيامة من عمل العبد الصلاة فإن
وجدت تامة قبلت منه وقيل منه سائر عمله وإن وجدت ناقصة ردت عليه ورد سائر
عمله) قال صلى الله عليه وسلم (بين الرجل والكفر الصلاة العهد الذي بيننا وبينهم
الصلاة فمن تركها فقد كفر . من ترك الصلاة لقي الله وهو عليه غضبان . من حافظ عليها
كانت له نوراً وبرهاناً ونجاة يوم القيامة ومن لم يحافظ عليها لم يكن له نور ولا برهان
ولا نجاة وكان يوم القيامة مع قارون وفرعون وهامان وأبي بن خلف) وقال عمر بن
الخطاب رضي الله عنه يوم وفاته بمحضر الصحابة لاحظ في الإسلام لمن ترك الصلاة فلم
يتكروا عليه فصار كإجماعهم . عن علي رضي الله عنه موقفاً من لم يصل فهو كافر . عن
ابن عباس رضي الله عنهما موقفاً من ترك الصلاة فقد كفر . سئل رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن قوله تعالى « الذين هم عن صلاتهم ساهون » قال هم الذين يؤخرون
الصلاة عن وقتها . ثم إن الإيمان تكمله معرفة العقائد السنية فيجب لله الوجود والقدم
والبقاء والغنى المطلق عن ما سواه ومخالفته للخلق ليس كمثل شيء . ووحدته في ذاته
وأفعاله وصفاته وقدرة إرادته علم حياة سمع كلام بصير مرید قادر عالم خفي سميع
بصير متكلم وعدم غرض وتقي تأثير الأشياء بقوة وبطبع وعدم وجوب شيء عليه من
فعل أو ترك وحدوث العالم جرمياً وعرضاً ويجب الإيمان بالكتب السماوية على يد
الأنبياء ويستحيل عقلاً تضادها ويجب اعتقاد حدوث العالم وهو ما سوى الله أحدثه

الله في الوقت الذي أراد به ما أراد كيف أراد ويجب للرسول أمانة وصدق وتبليغ
ويستحيل أضدادها وجاز في حقهم الاعراض البشرية الغير المؤدية الى نقصان مراتبهم
ويستحيل فيهم عقلا كل ما تستكره النفوس من جذام وبرص وادرة وغير ذلك فالتعاقب
اثنتان وستون يجب معرفتها عقلا وشرعاً لأنها الاصل وهي أركان الدين وإن زاد
معرفة البراهين ومارسها حتى تصبح عنده ضرورة كالواحد نصف الاثنين فهو علم
اليقين فعلم اليقين هو عين معرفة الادلة العقلية على وجه لا يمكن النقيض وهو توحيد
العلماء رضي الله عنهم وهو الاصل لكل كتاب ومعرفة ولا تخرج عقائد العارفين عن
أدلتهم قطعاً لأنه علم صحيح سني وتوحيد الخاصة عين اليقين لرؤية المشهود بعين قلوبهم
لصفاء باطنهم وحق اليقين توحيد العارفين ولا يعرف إلا بالذوق وهو دليل واحد
وعلم واحد فاعتقادنا معشر أهل السنة ان الله تعالى له واحد لا ثاني له منزّه عن الولد
والصاحبة مالك لا شريك له ملك لا وزير له صانع لا مدبر معه موجود بذاته من غير
افتقار لموجد يوجده بل كل موجود مفتقر اليه في وجوده فالعالم كله موجود به وهو
تعالى موجود بنفسه لا افتتاح لوجوده ولا نهاية لبقائه بل وجوده مطلق قائم بنفسه
ليس بجوهر فيقدر له المكان ولا بعرض فيستحيل عليه البقاء ولا بجسم فتكون له
الجهة والتقاء مقدس عن الجهات والافطار مرئي بالقلوب والابصار استوى على عرشه
كما قاله وعلى المعنى الذي أراد كما ان العرش وما حواه به استوى وله الآخرة والاولى
ليس له مثل معقول ولا دلت عليه العقول لا يحده زمان ولا يحويه مكان بل كان ولا
مكان وهو الآن على ما عليه لأنه خلق الممكن والمكان وانشأ الزمان وقال انا الواحد
الحى الذى لا يثوده حفظ المخلوقات ولا ترجع اليه صفة لم يكن عليها من صفة
المصنوعات تعالى الله ان تحله الحوادث او يحلها او تكون قبله او يكون بعدها بل يقال
كان ولا شيء معه إذ القبل والبعد من صنع الزمان الذي ابدعه فهو القيوم الذي لا ينام
والقهار الذى لا يرام « ليس كمثل شيء » وهو السميع البصير « خلق العرش وجعله
حد الاستواء وانشأ الكرسي واوسع الارض والسماء اخترع اللوح والقلم الاعلى

واجراه كما يشاء بعلمه في خلقه الى يوم الفصل والقضاء ابدع العالم كله على غير مثال
سبق وخلق الخلق وخلق الذى خلق انزل الارواح في الاشباح امانة وجعل هذه
الاشباح المنزلة اليها الارواح خلفاء في الارض وسخر لها ما في السموات وما في
الارض جميعاً منه فلا تتحرك ذرة إلا له وعنه خلق الكسل من غير حاجة اليه ولا
موجب اوجب ذلك عليه لكن علمه سبق فلا بد ان يخلق ما خلق فهو الاول والآخر
والظاهر والباطن وهو على كل شيء قدير أحاط بكل شيء علماً وأحصى كل شيء
عدداً يعلم السر وأخفى ويعلم خائفة الاعين وما تخفى الصدور كيف لا يعلم شيئاً وهو
خالقه « الا يعلم من من خلق وهو اللطيف الخبير » علم الاشياء قبل وجودها فأوجد ما
على حد ما علمها فلم يزل عالماً بالاشياء لم يتجدد له علم عند تجدد الانشاء بعلمه اتقن
الاشياء واحكمها وبه حكم عليها من شاء واجكمها علم الكائنات على الاطلاق كما علم
الجزئيات باجماع من أهل النظر والاتفاق فهو عالم الغيب والشهادة فتعالى عما يشركون
فعال لما يريد فهو المدبر للكائنات في عالم الارض والسموات لم تتعلق قدرته تعالى
بإيجاد شيء حتى أراد كما انه لم يرد حتى علمه إذ يستحيل في العقل ان يريد ما لم يعلم
او يفعل المختار الممكن من ترك ذلك الفعل ما لا يريد كما يستحيل ان توجد هذه
الحقائق من غير حى كما يستحيل ان تقوم هذه الصفات بغير ذات موصوفة بها فاق
الوجود طاعة ولا عريان ولا ربح ولا خسران ولا عبد ولا حر ولا بر ولا بحر ولا
شفع ولا وتر ولا جوهر ولا عرض ولا محبة ولا مرض ولا برد ولا حر ولا حياة
ولا موت ولا حصول ولا فوت ولا نهار ولا ليل ولا اعتدال ولا ميل ولا فرج ولا
ترح ولا روح ولا شبح ولا ظلام ولا ضياء ولا ارض ولا سماء ولا تركيب ولا
تحليل ولا كثير ولا قليل ولا غداً ولا اصبل ولا بياض ولا سواد ولا سهاد ولا
رقاد ولا ظاهر ولا باطن ولا متحرك ولا ساكن ولا يابس ولا رطب ولا قشر ولا
لب ولا شيء من المتضادات والمختلفات والمتمائلات إلا وهو مراد للحق تعالى كيف لا
يكون مراداً له وهو أوجده فكيف يوجد المختار ما لا يريد لا اراد لامره ولا معقب لحكميه

يوتى الملك من يشاء ويشزع الملك ممن يشاء ويمز من يشاء ويذل من يشاء ويهدى من يشاء ويعزل من يشاء ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن لو اجتمع الحساق كلهم على أن يريدوا شيئاً لم يرده الله تعالى لهم ان يريدوم ما أرادوه او أن يفعلوا شيئاً لم يرد الله إيجاده وارادوه ما فعلوا ولا استطاعوا ذلك ولا اقدم عليه فالكفر والايان والطاعة والمعيان من مشيئته وحكمه وإرادته ولم يزل سبحانه وتعالى موصوفاً بهذه الارادة ازلا والعالم معدوم ثم اوجد العالم من غير تفكر ولا تدبر عن جهل فيعطيه التدبر والتفكر علم ما جهل جل وعلا عن ذلك بل أوجده عن العلم السابق وتعيين الارادة المنزلة الازلية القاضية على العالم بما اوجده عليه من زمان ومكان والوان والاكوان فلا مرید في الوجود على الحقيقة سواء إذ هو القائل سبحانه «وما تشاءون إلا ان يشاء الله» وانه تعالى كما علم فاحكم واراد فخص وقدر فاوجد كذلك سمع ورا ما تحرك او سكن أو نطق في الورى من العالم الاسفل والاعلى لا يحجب سمعه البعد فهو القريب ولا يحجب بصره القرب فهو البعيد يسمع كلام النفس وصوت المماساة الحفية عند اللمس يرى سبحانه السواد في الظلماء والماء في الماء لا يحجبه الامتاج ولا الظلمات ولا النور وهو السميع البصير تكلم سبحانه وتعالى لا عن صمت متقدم ولا سكوت متوهم بكلام قديم ازلي كسائر صفاته من علمه وارادته وقدرته فلم يعموسى عليه السلام سماء التنزيل والزبور والتوراة والانجيل والفرقان من غير تشبيه ولا تكيف فكلامه سبحانه وتعالى من غير لهأة ولا لسان كما أن سمعه من غير أصمخة ولا آذان كما أن بصره من غير حدة ولا اجفان كما أن ارادته من غير قلب ولا جنان كما ان علمه من غير اضطراب ولا نظر في برهان كما أن حياته من غير بخار تجويف قلب حدث عن امتزاج الاكوان كما أن ذاته لا تقبل الزيادة والنقصان فسبحانه من بعيدان عظيم السلطان عميم الاحسان جسيم الامتنان كل ما سواه فهو عن جوده فائض وفضله وجوده وعدله الباسط له والقابض أكمل صنع العالم وأبدعه حين أوجده واختاره لا شريك له في ملكه ولا مدبر معه فيه ان انعم بنعم فذلك فضله وان أبلى

فغلب فذلك عدله لم يتصرف في ملك غير فینسب للجور ولا بتوجه عليه لسواه حكم فينصف بالجزع لذلك والخوف كل ما سواه فهو تحت سلطان قهره ومنصرف عن إرادته وأمره فهو المالم نفوس المكافين التقوى والفجور وهو المتجاوز عن سيئات من شاء هنا وفي يوم النشور لا يحكم عدله في فضله ولا فضله في عدله أخرج العالم قبضتين وأوجد لهم من اثنين فقال هؤلاء للجنة ولا ابالي هؤلاء للنار ولا ابالي ولم يعترض عليه معترض هناك إذ لا موجود كان ثم سواء فأكدل كان تحت اسمائه فقبض تحت اسماء بلاته وقبضة تحت اسماء آياته ولو اراد الله ان يكون العالم كله سعيداً لكان او شقياً لما كان في ذلك من شان لكنه سبحانه لم يرد فكان كما اراد فنهى الشقي والسعيد هنا وفي يوم المعاد فلا سبيل إلى تبديل ما حكم عليه وقال تعالى من خس ومن خمسون «ما يبدل القول لدي وما انا بظلام للعبيد» لتصرفي في ملكي وانفاذ مشيئتي في ملكي وذلك الحقيقة غميت عنها البصائر ولا تعثر عليها الافكار ولا الضمائر إلا يرهب إلهي وجود رحمانى لمن اعتنى الله به من عباده وسبق له ذلك في حضرة اشهادة فعلم حين اعلم ان الالوهية اعطت هذا التقسيم وانها من ذقائق القديم فسبحان من لا فاعل سواء ولا موجود بذاته إلا إياه والله خلقكم وما تعملون ولا يسئل عما يفعل وم يسئلون فلاله الحجة البالغة ولو شاء لهداكم اجمعين وكما اشهدت الله وملائكته وجميع خلقه على نفسي بتوحيده فكذلك اشهدت الله وملائكته وجميع خلقه على نفسي بالايان بمن اصطفاه الله واختاره واجتباة من خلقه وهو سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم الذي ارسله إلى جميع الخلق كافة بشيراً ونذيراً وداعياً إلى الله باذنه وسراجاً منيراً فبلغ صلى الله عليه وسلم ما انزل من ربه إليه وأدى امامته ونصح امته ووقف في حجة الوداع على من حضره من الاتباع فخطب وذكر وخوف وحذر ووعد وأوعد وامطر وارعد وما خص بذلك التذكير احداً دون أحد عن اذن الواحد الصمد ثم قال (ألا هل بلغت) قالوا بلى يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم (اللهم اشهد) واني مومن بما جاء به صلى الله عليه وسلم بما علمت به وما لم اعلم فما جاء به وقرر الموت

عن اجل مسمى عند الله اذا جاء لا يورخ فأنا مومن بهذا إيماناً لا ريب فيه ولا شك كما آمنت وأقروا ان سؤال فاني القبر حق وان العرض على الله حق والحوش والعذاب في القبر حق ونسب الميزان حق ونظاير المسحوق حق والصراط والجنة حق والنار حق وفريقا في الجنة وفريقاً في السعير وكره ذلك اليوم على طائفة حق وأن طائفة اخرى لا يحزنهم الفزع الاكبر حق وشفاعة الملائكة والنبين والمومنين وشفاعة أرحم الراحمين حق وجماعة من أهل الكبار من المومنين يدخلون جهم ثم يخرجون منها بالشفاعة حق والتأييد للمومنين في النعيم المقيم والتأييد للكافرين والمنافقين في العذاب الاليم حق وكل ما جاءت به الكتب والرسل من عند الله علم أو جهل حق فهذه الشهادة أمانة عند كل مخلوق يؤديها لي إذا سئل عنها أو سئلها فالعارفون يشاهدون عياناً كورة العالم مثل بيضة من كل ما سوى الله وهي كبيرة باعتبار اتساع الملك وصغيرة جداً باعتبار المالك الحق لجميع ما يسمى مخلوقاً من عوالم الدنيا وعوالم الآخرة مما علمناه وما لم نعلمه إلا بإشارة الشريعة من عالم الغيب وعالم الشهادة وعالم الخيال وكل ما سوى الله الملك الحق مندرج تحت قشرة البيضة محتوية عليه احتواء الكوز على المساء بحيث لم يخرج عنها شاذ ولا فاذ من الازمنة والامكنة والحوادث بأسرها وفي وسطها العرش وما في جوفه وكل ملك ونبي وولي وعقل وخطير فالحوادث بأسرها وعلوم الحوادث فيها وكلما يتعقل ويتقيد بقيد تعرفه ويطاق إطلاقاً تعرفه ويتصل اتصالاً تعرفه ويتفصل انفصالاً تعرفه وكلما تجول فيه الافكار ويتخيل للمتخيلين ويعلمه الملمون ويظنه الظانون ويشك فيه الشاكون في وسط البيضة والفاظ والرقه والبعد والقرب فيها وتلك القشرة لا تدرك ماهيتها فضلاً عن وصولها فضلاً عن الدخول فيها فضلاً عن الخروج عنها وليس لاكابر العارفين من سيدنا اسرافيل ومن دونه من الملائكة ان يحقق نظره فيها فضلاً أن يعرفها فهي مخلوقة معجزة كل الخلاق قاهرة كل ما في جوفها فأدلتك ومدلولاتك التي عرفتها في وسط البيضة وهي متوجهة كل الترجه ومفتقرة كل الافتقار ومقبلة كل الاقبال ومتدلة كل التذلل

ومرتعدة كل الارتعاد وعابدة كل العبادة وقائمة كل القيام بحق الربوبية ومتعلقة كل التعلق بالربوبية ومنفردة ومفردة كله إلى حضرة سيادة الالومية فاما من ذرة من عروقها واصولها إلا وبعبده وبالبیضة حقيرة وببضة الملك وعزیزة بتعلقها بأذيال الالومية فتلك حالتها من يوم خلقها وأبدعها إلى ما لا نهاية له من الخلود الابدي وما تعرفه العقول من غلظة الاجرام ورقه الامراض في حيز العقل لا غير فالبيضة باعتبار كونها مباه لا وجود لها لا غليظة ولا رقيقة فإذا تجلى بذاته ذهب الغير والغيرية فليس بمجرب بالاكوان فتعالى عنه علواً كبيراً فثال ما تعرفه في كورة الحدوث ظل الماشي في وسط الشمس فلا شك ان الظل غير مانع لضوء الشمس ولا الشمس مانعة من الظل فنور الشمس هو المطلق مثلاً والظل مقيد بنفسه وله صورة خيالية ليست بظلمة ولا ضوء ولا بمتزج بالشمس ولا بمنفصل ولا بمحاذ ولا بعيد ولا بقريب ولا الشمس كذلك فالظل خيال لا حقيقة له إلا الدلالة على المار لا غير وهو نور الشمس فلم يكن فيه إلا دليل وهو فان في حضرة الشمس والشمس قاهرة غير ممنوع نورها من الظل فإذا تحول الماشي تحول منه خياله والشمس مشرقة وإنما يبين الدليل على المار في موضع وقوفه أو مشيه فهذه الحقائق عالية وخارجة عن العقل وليست بعادة ولا خرق للعادة فالعادة وخرقها في الاكوان لا غير وقد قطع لك هذا الظل مع الشمس ظمماً في إدراك الكورة بين يدي الحق وهو معكم أينما كنتم بذاته وعلمه وصفاته بما علم لا بما تعلم فالدليل في مثالنا وهو الشمس والمدلول حادث بدليل تغير الشمس والظل لا تدركه الابصار ولا البصائر وإن كان يصح عقلاً أن يرى بالقلب والعين لانه موجود جل جلاله وتعالى عن التكليف والتثيل وله المثل الاعلى وإنما نحوض في ادلة حادثة نصيبها الحق في عقولنا والله الحمد فإذا عرفت أن العرش مقهور بالبيضة وهي الزجة الالهية يزول لك كل لبس في الدلائل القرآنية والحديثية وعرفت كيفية الخلاص من الامور التي لا تدرك بالعادة من الكنايات الالهية والرموز والمجازات والاشارات إلى ما يعرفه العارفون بالدوق فن كان منهم يذقه بلا تأمل ويمتلي باطنه وكله وجزؤه

بمعرفة وقد عرفت ان الامكان من حيث هو حادث أحدثه الله بمراتب اسمائه اقتضاء واستلزماً فالبيضة من حيث هي بين أصابع الله وهي غير حاضرة للحق ولا داخله ولا خارجة وإنما هي شيء يظهر للأشياء شيئاً كثيفاً أو غيره كالظل يظهر شيئاً ولا حقيقة له فالموجود هو الحق وغيره عدم له صورة خيالية ظلية غير ثابتة فقلعة خيالية اذا شاهدت خياليتها وخيالية امثالها من الاكوان فنبت بها عن رؤية الحق وسمى نفسه حقاً لان غيره باطل غير ثابت لسطوة نور الحق وإذا ظهر نور الحق في القطعة الخيالية زال أثرها للمحسوسات منها ومن غيرها فإذا شاهدت نور الحق بسطوته وظلام خيالها وخيال غيرها من جنس عالمها بقيت بحمال الحق فافهم

تنبية

فالايمان المخلص من الخلود في النار

الجزم بالله وبأنبيائه وكتبه ورسله لا غير وإن لم ينضم بعمل فإن وجد الاعتقاد والنطق فومن اتفاقاً وإن عدمه فكافر اتفاقاً وإن وجد الاعتقاد ومنعه من النطق مانع فومن على المشهور وإن وجد النطق فقط فتناق أو زنديق ثم إن من قبله عارفاً صح إيمانه ويكفيه الايمان اجمالاً فأول ما يجب الايمان بالله ورسله ودينه لقوله « فاعلم انه لا اله إلا الله . وليعلموا انما هو اله واحد » لا شريك له ولا نظير ولا والد ولا ولد ولا صاحبة له ولا شريك لا ابتداء لا أوليته ولا انقضاء لا آخريته ولا تدرك حقيقة صفته لقدمها ولا كنه ذاته على الاحاطة وإنما تدرك صفته التي نصب لنا الدلالة عليها في عقولنا رمزاً لا ادراكاً فيفهم بالله معنى صفته تعالى لا بنفسه ولا يحيط بشأنه العارفون يتفكر في آياته لا في ذاته لا يحيطون من معلوماته إلا بما شاء وسع كرسيه السموات والارض ولا يشقله حفظهما وهو العلي العظيم الخبير المدبر القدير السميع البصير وهو فوق كل مخلوق بذاته وعلمه وقهره وهو في كل مكان وزمان بعلمه بما كنها وخلق الانسان ويعلم ما توسوس به نفسه وهو أقرب اليه من قلبه وما تنسقط من ورقة إلا يعلمها ولا حبة في ظلمات ولا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين وهو اللوح المحفوظ كتب فيه كل شيء بقلم القدرة فلم كل شيء قبل وجوده فكان على

قهره فأفعال الخلق وأقوالهم على قضائه « ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير » يضل من يشاء يمدله ويهدي من يشاء بفضلته فيسر لكل ما سبق به علمه سعادة وشقاوة فلا يكون في ملكه ما لا يريد وهو غني عن غيره والغني مفتقر له لا خالق لشيء إلا هو خلق الخلق وأعمالهم ورب آجالهم وأرسل الرسل لأقامة الحجج عليهم لا غير وختم الرسالة والنبوة بسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فصيره آخر المرسلين بشيراً أو نذيراً أو داعياً إلى الله يذنه وسراجاً منيراً أنزل عليه القرآن وشرح به دينه المستقيم ومدى به إلى الصراط المستقيم الذي سلكه الانبياء والصالحون فلا بد من قيام الساعة والبعث للاموات « كما بدأكم تعودون » وضاعف بفضلته الحسنات لعباده المؤمنين وتجاوز بفضلته بالتوبة عن كبار الخالفات وغفر الصغائر باجتنب كبارها فن لم يبق في مشيئته ومن عذبه اخرج به بالايمان فكل واحد يرى عمله أي جزاءه وشقاعة نبينا حق يخرج بها من شفع له صلى الله عليه وسلم من أهل الكبار ويسر الله الجنة منزل خلود لا ولياته كل مؤمن النعم عليهم فيها بالنظر إلى وجهه الكريم بلا تكليف ولا تشبيه يراه الانبياء والعارفون معهم في كل لحظة ونفس وبقية المؤمنين يوم الجمعة وفي الفطر والاضحى اغني رجالاً ونساء وصبياناً وبنهاً وجناً وملكا وأما سابقة مؤمنين منهم وهي موجودة الآن ومنها ابيض صفي الله آدم عليه السلام إلى الارض لاستجماع نسم بنيه وليكمل شوقه لها تمريراً له قدر لعمة القدس بمكابدة النفس وشواغلها في الدنيا تشريعاً لمنصبه انشاء منه خير خلقه سيدنا احمد الحمود الحمد اصل كونه ودائرة الملك ايوان الحكم والاحكام صلى الله عليه وسلم وخلق النار دار خلود للكافرين ودار تطهير لعصاة المؤمنين فهي معمونة في الدنيا على تطيب اللذات وفي الآخرة على تطيب اللذات للذات فمن طهر نفسه هنا بنار قطيعة المحرمات ونورها بامتثال الامورات اشغل فيه نور يطفي عنه كل نار من نار القطيعة عن الله الموصلة إلى تطهيره بنار مهابة للمؤمنين المتجاهرين بالخالفات وحرّم على الكافرين رؤيته « كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون » ويحيى الله يوم القيامة والملئكة صفاء صفاء فتعالى عن صفات الخلقين لعرض

الامم وحسابهم وعقابهم ناصبا الموازن لوزن صحف اعمال عباده واو كافرين علامة
لاهل السعادة والشقاء فن رجحت صحائفه نحى ورجحانها باتباع الحق ويعطى كل
واحد صحائف اعماله فالمومن طائعاً او عاصياً ياخذها بيمينه فإن كان عاصياً يحاسب
حساباً سهلاً والكافر ياخذها من وراء ظهره فيصلى نائراً نكالاً عليه فن اوتي كتابه
بيمينه فسوف يحاسب حساباً يسيراً ومن اوتي كتابه وراء ظهره فسوف يدعو ثوراً
ويصلى سغيراً . فالمرور على الصراط حق مسيرة ثلاثة آلاف عام الف صعود والف
مستو والف هبوط فن تمداه نحى فن الناجين من يدب ومنهم من يشي ومنهم من
يجري ومنهم كهبوب الريح ومنهم كالبرق الخاطف ومنهم من يركب على اجنحة
جبرين عليه السلام وقوم أمكنهم أعمالهم فيهمون في النار فالخوض حق ترده امة
النبي صلى الله عليه وسلم حين خروجه من قبورهم وهو أول شراب للمومنين ترويا
لهم بنور عرقية قلبه صلى الله عليه وسلم وهو قوة ربانية فلا تدمش صواعق الجلال
من شرها وهو أول كرامة السعداء فن شرب منه لا يعطش ولا يفزع ولا يحجل
اسراية ري الجبونية فيه فيقلب له الجلال جلالاً فيسكر بحلاوة فعل الله في مواطن
الآخرة فلا تستخفه الجنة ولا تزلزله النار لامتلائه بأسرار النبوة وهي الخوض ويدفع
من ارتد وغيره في العقائد بزعمه فالإيمان يزيد بالادب مع الله وينقص بسوءه ولا يكفر
احد بذنب من الامة والشهداء احياء ياكلون في الجنة الآن ولا تاكل الارض اجسادهم
كالانبياء والعلماء والمؤذنين وقارئ القرآن العامل به ومرابط ومطعون والتاكرين
الله كثيراً والحبوبين والصديقين . فلما تمهد ان الشرط الاعظم في هذه الطريقة
هو قصر الهمة على همة صاحبها ثم المحافظة على العمالة في الجماعة بيننا لله الحمد أحكام
الصلاة من أول الشروط من باب البهارة إلى غاية ما يحتاجه مقتصر على المشهور
والراجع في كتابنا (الزال الاصح والباب المحض الاول) مضمناً عن حكاية
الخلاف على مذهب إمام الائمة مالك بن انس لان سيدنا قال إمامي مالك استاذي
مالك (قراءة الامام قراءة للماموم) إمامه في الفروع المشهورة عنه واستاذه في رواية

نافع لانه شيخ مالك رضي الله عنه وما قاله إلا بإذن من النبي صلى الله عليه وسلم لانه
مريبه وحاجره وكافله فلا يفعل إلا ما قاله له فاقدّر قدر الامام مالك حيث جعل الله
هذا الامام القطب المكتوم من اتباعه في الاحكام الشرعية ودل عليه النبي صلى الله عليه
وسلم كامل خلفائه وإن لم يتقيد العارف بمذهب من مذاهب المجتهدين لاخذه من عين
الشريعة بنفسه وما حبسه صلى الله عليه وسلم عليه وعلى التدرج به إلا أنه اصح ما
تعبد به المتعبدون وكان رضي الله عنه يحب الوقوف على الراجح في مذهبه رضي الله عنه
لصحة ادراقه ودقة مداركه ولبنائه مذهبه على الاحتياط واتباع السنة والسلف الصالح
رضي الله عنهم ولاجله نقحت للشارب منه ارجحه وأشهره وأظهره فكلما بينته فهو
محبوب الشيخ فيه رضي الله عنه وأنا لك الله الحمد لسانه وترجانه فكترة الاقوال تشويش
وإن كانت اقوال العلماء قولاً واحداً لكن بحسب المراتب الثوابية . فهذه الطريقة
ارجح الطرق الى الله ولا يناسبها إلا أرحح المذاهب وأقوم وأصح الروايات وأيسر
المسالك فيتعين على تابع مالكي الاقتصار على ما صححه وإن لم يكن مالكيّاً فايجز ارجح
مذهبه وأصح رواية عن إمامه . ثم اعلم ان الاجتهاد يفيد الظن لا العلم في الفروع
فإرشاده صلى الله عليه وسلم سيدنا رضي الله عنه الى مذهبه افاد العلم قطعاً بأن
مذهبه رضي الله عنه على كمال الحق والصفاء فارفع الظن منه قواله لو كنت غير
مالكي وسمعت كلام الشيخ رضي الله عنه «إمامي مالك» لتركت مذهبي وإن كنت
مجتهداً على الغرض والتقدير لوجوب الرجوع من الظن إلى العلم فان ما اختص به النبي
صلى الله عليه وسلم خليفته الاعظم في عالم الغيب احق من غيره وإن كانت الاقوال شريعة
لكنه لا يشترط اتفاق المريد مع الاستاذ في المذهب الاعلى وجه المحبة والعقل استحياء
ان تقع كيفية صلاته مخالفة لهيئة صلاة شيخه لا غير فاعلم ان العايم يجب عليه عقلاً أن
يقلد اماماً يقتصر عليه ليلا يتشوش باجتهادات الائمة فإذا وصل صار مجتهداً مجتني ما
يناسبه من قوة وضمف ورخصة وعزيمة من عين الشريعة فيصير غصناً من اغصان
شجرة الشريعة وقبل الوصول اليها يجب عليه التمسك بغصن صحيح لا ينتقل عنه الى

فروع الشجرة الرقاق خوفاً عليه من السقوط على أم رأسه فإذا تعلّق بهمة نافذة به فإنه يجذب بقوته إلى الركوب عليه فأهل الفأمر منعلقون وأهل الباطن راكبون وهو العمل بسرّه والعارفون آكلون والجاهلون هائمون والطالبون حائمون والسالكون منعمشون والمرشدون راسخون وأهل الضلال ساقطون وأهل البدع مطرودون والكفار عمرون والمنافقون مطمسون . فاجتهاد شيخنا على اجتهاد إمامه وهو صراح الشريعة وأخلاقه . فإذا تمهلت الأحكام للصلاة ابن لك وجه الكيفية المسنونة مستتبها بأسرارها المؤسسة عليها فأقول اعلم أن الله جلّ علاه له حضرة الاستغناء عن كل ما سواه وجعل للخلق حضرة الافتقار إليه وجميع ما تتعلق به قدرته من حضرة الامكان حضرة الافتقار إليه وعليه فالعبد يجب عليه أن يشاهد ابداً حضرة امكانه وحضرة الربوبية والالوهية وهو دائماً في حضرة القدس إن شاهد حضرة افتقاره له لكن تفضل عليه سيده في بعض الاحوال بالراحة باستعمال لوازم بشريته بنية الامتثال لسيده حيث رده لنفسه لراحة الحجاب والبسه جلباب بشريته ليكمل رجوعه الى حضرة ربه في وقت التكليف له فإذا ناداه سيده لحضرته الخاصة المسماة حضرة الصلاة أجاب بإقبال تام بكلية الى حضرة الصلاة وهي الصلّة من ربه ليتقوى بها بين الحضرتين فإذا انتمش بالصلاة تعلّق باستار الربوبية بأيدي العبودية تعلقاً كلياً حتى لا يبقى لنفسه حول ولا قوة فإذا تمت توجهاته لحضرة الالوهية صحت له العبودية الصرفة فإذا تمهد ان للعبد حضرة الصلاة منع فيها من لوازم نفسه وحضرة السلام ابيحت له فيها اسباب نفسه وانه يجب عليه تعبيرهما بالله في الصلاة بالاقبال الكلي والشغل الكلي وفي حضرة السلام بمشاهدة افعاله من الله وانه ياكل بين يدي سيده ويشرب ويناكح بين يديه إلى آخر لوازم البشرية فيتلبس بالذكر اللساني دائماً وبالذكر الجنائي باطنياً فلا يجوز له النقلة نفساً واحداً يقظة ومناماً فإنه ينام ياذن منه بين يديه به له فيه متلبساً بذكرين حتى ينام ويستحب له على طهارة منطوية بأنواع الاذكار فإذا رده الله الى حال اليقظة بعد موته منة النوم لهج بذكر الله حتى يخلل حضرة الصلاة فإذا دخلها

في عن مراداته بها وحضرة العبد حضرة واحدة وهي العبودية أي التذلل والاحتياج لحضرة السيادة وإنما افرقت باباحة لوازم البشرية من أكل وغيره وهي حضرة السلام وبخبريها البتة فهي حضرة الصلاة وعليه فيجب على العبد عند إرادة الصلاة ان ينزل نفسه منزلة عبد مملوك للملك قاهر جبار متكبر على شديد البأس فيجرد نفسه أولاً بما سواه خائفاً وجلالاً آنساً وسروراً فزعاً مرغوباً محباً شائقاً فزه بسيد لا غير مستقطا الغير والغيرية من ولد ومال وتديروا وخواطر فيترك هو سه حضرة السلام حضرة الاباحة ويتجرد لحضرة حظر الغير والغيرية فقد وسع في حضرة السلام له ما يقتضيه بفضل فيستحضر جلال سيده وسطوته وشدة بأسه وكرمه وحلمه فيدرا من نفسه ومن غيره عالماً بأنه عبد وهو سيد بامر باتقان الادب في حضوره في هذه الحضرة تاركاً نجس اغراضه وتديروا الى حضرة السلام شاهداً ان هذا الموقف موقف القيامة على رؤوس الاشهاد يشهد كل ملك بفضيخته ان اساء في حضرة ربه فتقبل عليه وتناديه يا عبد السوء اباح لك امر بشرتك كل يومك وطلب منك روحك في سوية قليلة ثم يسرحك فاستكرت وتأخرت ولا يقبل منك إلا روحك كلها يسحقها بارحية الجلال ويجمعها بسحاب الجمال فشجع قلبك واسكن مع ربك ولا ترد غيره وازهد عن نفسك فإن نفسك مفعولة له هو المدير لها هو الضامن لها ما في علمه وتقدم أمام سيدك بكليتك فإن فرطت حجبتك وإن افرطت افناك وكن امة وسطاً وتظهر بما سواه يظهرك بالفيض الاقدس وتوضاً بماء المزن يوضئك بماء الغيب واتش بحلاوة السيادة تاركاً للتسوية واكرع في صفاء الوداد وسارع الى جمال خال السيادة وقبل يد الربوبية بالتسليم والتفويض واقنع بقبضة يد سيدك ولا تحتر عليها حظوظ نفسك فالخط نجس في حضرة سيدك والطلب مع علمك بعلمه بك مضرة عليك فيقال لك أقبل على شألك وهو العبودية فأنت بمراءمني وما تعلقت به إرادتنا توصله لك قدرتنا من غير زيادة ولا نقصان فالدعاء إنما هو ركن من أركان العبودية والعبادة والعبودية فلا تهمله واستسلم لامري وقدري واقنع باطنياً بما في علمي فعلمي واحداً لا يزيد

تعلم الحوادث فإذا تطهرت بالوضوء . فإذا قمت إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برءوسكم وأرجلكم إلى الكعبين وإن كنتم جنباً فاطهروا وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الماء أو لأمستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه . حكمة الطهارة السعوى أن سيدنا آدم لما أكل الشجرة الغليظة من أشجار الجنة أثرت بالله في ذاته لما افتشاه حكمه إسهالا أي فضلات الشجرة فتكون منها دم وقيح ونفس وغائط وريح وشهوة بشرية من منى وغيره وكان قبل الأكل لادم فيه ولاقيح ولا منى وإن كان يناكح زوجته قبلها فتكاحه على مقتضى نكاح الجنة لا منى ولا ماء فيهما وشهوتها شهوة لحفرة القدس عبادة لا راحة ولا وضوء ولا غسل وتيمم الجنة لطيفة لا وجم ولا صداع ولا نزف ولا عطش وإنما أكل وشرب على خرق العادة هنا وقد أثبت له بأربعين عاما قبل خلقه فلما أكلها تنفست قوتها في أجزاء سيدنا آدم عليه السلام وصار عادة لاولاده إلى قيام الساعة فهمى تحركت وتنفست رتب الله على ذلك احكاماً تكليفية من وضوء وتيمم وغسل وأصل كل معصية الشجرة وهي أصل كل حكم تكليفي فأنزله الله الأرض وجعل له فيها نعماً غليظة تشبه شجرة الجنة يأكلها على مقتضى طبعه وجعل ظاهرها نعمة وهي لرتب الاحكام عليها فإذا تنفست الشجرة من جميع البدن ضعف جميع البدن عن الحضرة الالهية فيفشل ولا يقدر على مقابلة الانوار أصلاً وهو المني فإنه يخرج من جميع البدن وهو انفساخ مثل انفساخ الجراد مثلاً فإنه تبرز منه صورة آدمية من عين ورأس وشعر وأسنان وقلب وكبد ورجل ونفس عليه جميع الاجزاء ولذا يتصور الولد على صورة أبيه فهو نسخته فلما ضعف لزم تعطيله عن العبادة رأساً وهو من أفعال المعصية وتكون سلاله إلى ختام بنه كما أن الطاعة تكون سلاله إلى آخر بنه فلما عجز عن الحضرة بالكلية أكرمه الله بدواً من جنس الجنة وهو أن يتطهر بماء مكتسب من روح سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم أي من عرقيتها وهي قوة عجيبة منعشة كل جزء ضعيف مقوية له على اعباء الحضرة في حضرة العبادة فيجب عليك ان تنوي

عند النسل هذا وهو أنك تزيل عنك ما نأى بمنعك من العبادة وهو ضعفك بسبب تنفس اثر شجرة المعصية على وجه السلالة والطريقة الاصلية المحكوم بها عليك من حضرة سيدك لا يستل عما يفعل بماء مطلق برز من حضرة الاطلاق تطهيراً لنجاستك وتقوية لضعفك وفشلك « وهو الذي أنزل من السماء ماء ليطهركم به ويذهب عنكم رجز الشيطان » فلا يطهرك إلا الماء المطلق من كل تغير بحيث يبقى على خلقته الاصلية من غير امتزاج فإن امتزج بغيره زالت خاصيته فلا تقدر على الحضرة إلا بنعيم جميع بدنك منه وهو فاطهروا فإن فقد فاضرب يدك على صعيد طيب وامسح وجهك أي محل مواجهتك لسيدك ويديك محل التحية لحضرة سيدك ناوياً ازالة مانع لك لحضرة صعيد ثابت لاحكام الله غير عاص له اشارة منك الى انك رجعت إلى أصلك التراب متبرئاً من حولك وقوتك وانك مرغت اشرف عضوك واقوى عضوك الوجه واليد من اسفل الخلق وهو أصلك فإن بدنك يتنمش ويتقوى لحضرة العبادة بين يدي سيدك فإذا تيسر الماء فاطهر فإنه مزيل لكل ضعف مع نية وإذا تنفست الشجرة من قبل او دبر او من سبب او شك فيه بدوم او من ذكر او من مشتهى للجماع أو انحاء ونحوه حصل الضعف بآثره لما يناسبه من البدن فلا يقدر على الطاعة ولا على الصبر في حضرة الله على الوجه الاكل وإن كان دائماً في حضرة قهراً وما هنا الحضرة الاختيارية المطلوبة منك وهي حضرة العبادة المخصوصة بكيفية مخصوصة فإذا أحسست بضعفك وهو يجده العارف المتبصر في حضرة باطنه فاقصد ماء مطلقاً او بدله من الصعيد إن لم يتيسر الماء فأزل ذلك المانع لك من حضرة سيدك وهو الفشل فأذهب بنور رباني مودع في الماء وهو القوة المطهرة بالله عند مقارنة الماء وهو عادة الله وعلامته على تطهيرك من اثر ضعفك المانع من العبادة فاغسل به كل عضو رئيس من وجه مشتمل على منافذه ورأس مشتمل على شعره ويد مخلوقة للقوة ورجل مخلوقة للاعتماد فإذا غسلت اطرافك حصلت القوة من الله لها فتصلح عندها حضرة العبادة المخصوصة واستحضرن عند مقارنة الماء التأهب لحضرة السيد الواحد الاحد الغالب على

امره الغنى بحضرتة عن خلقه فإذا استشعرت عظمته فإنه تسري في جميع اجزائك
سزاية التطهير بالله من كل ذنب ظاهر وباطن ولم يبق فيك إلا اصل الذنوب السلالة
الشجرية لممكنها منك بدم لحم وطعام وغيره فلا غنى لك عن اسلك وعن اصل
معصيتك السلالة فكما أن الماء يطهر ظاهراً الاوساخ فكذلك يطهر باطنها فأخر ذنب
يخرج مع آخر قطرة في العضو مع النية فيجب عليك تحقيق هذا المناط (إنما الاعمال
بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى) وإياك ان تجعل وضوءك عادة واتبعاً للناس مع
الغفلة عن باطن الاحكام الالهية فإن العادة غير مخلصه من له عقل يميز قال سيدنا عثمان
ابن عفان رضي الله عنه لنافع: صب الماء فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
(من اسقى الوضوء في الية باردة غفر الله له ما تقدم وما تأخر) فإذا غفر له قواه على
اعباء تكليفه فاعتقد أن الله طهر لك كل التطهير من كل ما تنفس من شجرة المعصية
وهي شجرة الخلد في قبول المعصية ما دامت في اجزائك في الحياة الدنيا الا ان الانبياء
عصمهم الله بعظمة سطوة انوارهم عن الشجرة فلا تؤثر فيهم قطعاً أصالة لهم فالعصمة
ركن من اركان ذواتهم قاهرة لوازم الشجرة قبل النبوة وبعدها مزية لهم لانهم
مستعملون لخدمة حضرة القدس خلفائه عن الله في الدلالة عليه فالخلافة والنبابة عنه
جل وعلا مانعة عن الركون لغيره لانهم لو ركنوا لغيره لمستههم نار القطيعة والقرض
انهم خلفاؤه يدلون عليه فلا تتصور منهم القطيعة أصلاً فهم صفوة حضرة كالمملكة
بل هم اجل من المملكة بزيادة مكابدة البشرية مع الارشاد فالانبياء مرشدون
والمملكة مبشرون وأعظم قبائح الشجرة في ابليس وأولاده لانه دل عليها جسداً منه
الدال على الشر كفاعله والحسود لا يسود لجميع ما يجب على الانس من الوضوء
والفعل والتيمم منسحب على مومني الجن وأما المملكة فلا يتناولونها أصلاً ولا دلوا
عليها بل هم مبرءون من عيها فإرام الله منها ومن شرهما لعصمة ذواتهم وصفاتهم
قطعا وما ورد في حق الانبياء والمملكة عما يوم عدم المعصية فقول يأتي إن شاء الله
بيانه فاذا ظهرت نفسك كما امرك الله وصرت زجاجة صافية فافطع العلائق والارادة

وأبواب التدبير مع سيدك فأنت مسلم له وأنت في قبضته قطعاً وإنما يحجبك الانفصال
لا غير والادعاء ظلم منك والظلم ظلمة والظلمة حجاب والحجاب بعد والبعد منك
ادعاء فليس من وظائفك ادعاء قرب وبعد فوظيفتك أن كنت آلة للاستعمال لا غير
والتهيء لجاري قدره والانفعال لقدرته والتمرز به لا بالازمان والامكنة ولا بعمل
ولا بأدب فلا منة لمخلوق عليك إياً كان عملاً وغيره ودوائر ملكه من دنيا أو جنة أو نار
أو برزخ فالخير كله في قدر ربك والتلقي له تلقياً صحيحاً صافياً فإذا تمهد ما قلناه
فانصب لحضرة الصلاة المحظورة فيها شهوات نفسك بالاقبال الكلي وفرغ بذلك مما
سوى سيدك متعلقاً باذيال الربوبية فأول مفروض ظهر اشارة لاول ظهورك ثم
عصر اشارة لعصر عمرك ثم مغرب اشارة لغروب أثرك ثم عشاء اشارة لكمال عشاك
عدم رؤيتك لقهر سطوة الجلال وهو الفناء والسكر ثم صبح اشارة لشروق شمس
مغربتك في ظلمة حجابك فاخص الظهور بوقت الظاهرة لحرارة غمرة الغفلة في أول
ظهور قبل الاندفاع بالمطارق الجلالية والمعصرات الجمالية فيتقياً ظله ووجوده شيئاً
فشيئاً الى حضرة قبله سيده فيمتد الى وجود وقته المعصر له من كل غير وغيرية
وإحسان وهو آخر وقته ودوائر الظهور تمتد لآخر إحسانه وهو الفناء مع بقية ايام
عصره في اطوار بشرية وشرعت اربع ركعات تماماً لتضيح اطواره واحكاماً لصنعة
طنبخه بأنوار جلال سيده وشرعت سر السطوة حضرة الجلال في النهار كله لان حضرة
الجلال حضرة الهمس وهو الاغراق في بحر الفناء والاكتفاء بالاشارة والردة
والطرب والانس وشرعت السورة في الاولين لحفصة أول الحضرة فكلما ازداد في
حضرة الله ازداد عليه إسكار الجلال والجمال وشرعت مطولة في الاولى لذلك ومقصرة
في الثانية لقربها بالآخرين محل قوة حرارة الحضرة بالهيبة ولم تشرع في الآخرين
لعظم أو اخر الحضرة خلافاً لحضرة الملوك فكلما ازداد الانسان في حضرتهم استانس
ويخف الامر عليه فوجب مخالفة الله لحضرة غيره إبقاءً للادب فلو شرع التطويل
فيهما لاحترق أو سال العاروف ماء وحمل العايم عليه رفقا به فإذا وقفت للصلاة

فاستقبل القبلة وسهيت قبله اوجوب جعلها قبالة وجه ظاهره وباطنه وشرع التوجه لها لان البيت سبيكة الدنيا وروحها وهو وسطها فإنه لما جمع الله كورة الدنيا من زبد الماء امفاض من حضرة بحر نقطة واحدة من عرقية جميع روح سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم لما قال لها اقبلي فأقبلت أدبري فادبرت حصل لها من مهابة وانس سيدهما لا يعلمه إلا الله فانعصرت منها نقطة عرق من غير فضلة فسقطت في وسط دائرتها فانقلبت بجزراً واضطرب من الهيبة والانس فازيد فاجتمع من جميع ماهية الماء جميع ماهية الارض فصارت كورة منظوية على رحمةا ورحمها وسطها ووسطها خيرها وخيرها مقر الترابية والمائية فصار رحمها مشتملاً على كثر مظاسم هو باطن عرقته صلى الله عليه وسلم فاجتمعت على كل روح من المثلثة وانوار المؤمنين فزاد البحر اضطراباً بعد استقرار الكثر الاعظم في رحم الدنيا وأطلع بخاره فخلق منه السماء فعمد الحق جل وعلا بقدرته الباهرة الى الارض فبسطها مقروشة مقروصة على سبعة اقراص على الماء فجعل القرص الاعلى افضلها لاختصاصه بقوة الروح في انقار الرحمي فجعل الله اصل كل روح وكل نور منه فابرز الارواح والانوار منه من الملكة فما من ملك ولا بشر إلا وهو مقبل إلى الله الرحم فاصل كل روح من زلال عذب بحر رحم الدنيا وخلقت صورة سيدنا وأينا آدم عليه السلام في سائر اجزاء الارض والماء والسماء والعرش والكرسي فاجتمعت في صورته الاكوان وخلقت روحه من محل الارواح المفر المعلوم فعلت ذاته عليه السلام على سائر الدوات وصفته على سائر الصفات ومعناه على سائر المعاني ولذلك صرح الحق بخلافته من غيره وهي غاية الافضالية وهو من جزء باطن روح سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ولده في ظاهري الترابية وفي الحقيقة فهو صلى الله عليه وسلم أصل اصيل لكل موجود فلما كانت الكعبة عروس واس الاكوان ومنبتها وجميع اجزاء ظواهر الاكوان متوجه لها وجميع بواطن الاكوان متوجه الى باطنها فجميع ظواهر الوجود تحت جناح ظاهر سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم أي ذاته الترابية البشرية وجميع البواطن مما سوى الله منطو تحت عصمة بحر معناه صلى الله

عليه وسلم اشارة من الله جل ولا الى أن كل خلقه لا يقدر على التوجه إلى الله وحده بلا وساطته صلى الله عليه وسلم حتى ظاهره الزمه الحق التوجه إلى باطنه صلى الله عليه وسلم وهو العرقية المكني بها عن روحه صلى الله عليه وسلم فلا تصح صلاة احد إلا بوساطة خلافته صلى الله عليه وسلم فاما من قبلتهم البيت المقدس كسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم في أوائل نبوته مساعدة لغير خاطر من قبله فن الاستقبال بالفرع للاصل وبالتوجه الى المتوجه فالتوجه بالكسر كل الاكوان والمتوجه بالفتح له هو الكعبة ورحمة لضعفهم ورافة من اكابر الانبياء على ضعفاتهم ائمتهم المسلمة لهم على سبيل النياية عن الحجاب الاعظم صلى الله عليه وسلم فقلوب الانبياء مقتدون بالكثر المطلسم وائمتهم مقتدون بهم والانبياء ممن يصلي للمقدس ناظرون بعين فراستهم الرابانية البيت المقدس متولداً من حضرة الكعبة فيستقبلون بظواهرهم حائط المقدس ويواطنهم اصله الكعبة تربية لائمتهم وما كان الله ليضيع إيمانكم أي صلاتكم لبيت المقدس خطاباً لكل مصل إليه على يد الانبياء قبل سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وعلى يده صلى الله عليه وسلم لانه لما اذن لهم على أيدي الانبياء صار الاعتبارية الامر وهو المرسل فلما ظهر امر النبي صلى الله عليه وسلم أظهر الله قبلته عياناً بنص الكتاب وأظهر ظاهره للظواهر وباطنه للبواطن واستمر ظهوره صلى الله عليه وسلم الى قيام الساعة فالمقصود من العبيد ظاهراً وباطناً اللجوء والتعلق بالنبي صلى الله عليه وسلم في عبادتها لربها بحيث لا يصح لاحد ان يعبد بلا وساطته صلى الله عليه وسلم ومعنى استقبالنا للكعبة المشرقة بالنبي صلى الله عليه وسلم توجه ظواهرنا وبواطننا بالكعبة التي هي روح العرقية النبوية مؤتمنين بكتاب الله مقتدين بنبي الله صلى الله عليه وسلم مستقبلين قبلة الله موضع خلافة الله وسلالة فطرة خليفته الدال اليه العابد له على الحقيقة ليكمل توجهنا الى الله بتقديمنا ظاهريه الاعظم وباطن نوره الاسطع صلى الله عليه وسلم فإذا تمهد علمت ان البيت مخلوق لله ليس بعبود ولا مضاف ولا محال ولا دافع إلا بقدره الله وارادته وإياك ان تعبد الاحجار فتقبلنا في الحج والعمرة الحجر الاسود تعظيم لنور الله لا غير

وإنما كثرت تجليات الحق في البيت لانه باب خلافته وإماما قبل النبي صلى الله عليه وسلم الحجر وطاف تعظيماً لما عظمه الله وهو باطنه صلى الله عليه وسلم ولذا خلق من البيت وإماما دفن صلى الله عليه وسلم في غير البيت ليلا يبعد البيت لكثرة تجليات الحق على حبيبته صلى الله عليه وسلم فيه ولا سيما إن انضم معه قبره الشريف وإماما هاجر من مكة ليكمل شوقه الى روض باطنه لينبث عليه فتح الفلوات بتجليات صولة انوار حقائق البواطن فبعث صلى الله عليه وسلم البصيرة الى جزيرة العرب ومدن قري الارحام النبوية ليتقوى على كمال الرجوع لدائرة باطنه فتعرف الله بقاء العرب وقاوبها بالاذعان خاصة امها مكة فهي ام البلاد واسما ومرجما وروحها والعاطفة على فروعها فهي حنية على فروعها حين العشار غاب فضيلها عنها. وحاصله أن الله حكم ان لا يقبل من توجه بغير خليفته ظاهراً وباطناً وهو صلى الله عليه وسلم كثر الازمنة والامكنة والاجرام والاعراض فكلما شرفه الله من الازمنة والامكنة والاشخاص والاعراض ما عظم إلا بحليفته صلى الله عليه وسلم فهو صلى الله عليه وسلم المعظم بالله فضلاً من الله جل وعلا وعليه فقبلة المصلي استشعاره اعتقاداً وذوقاً انه في حجر رسول الله صلى الله عليه وسلم كما يكون الصبي في حجر امه وان النبي صلى الله عليه وسلم في حضرة ربه والمصلي متحرك ربه عابد به موجه بالكسر جاء أعز خلقه مستقبل بذاته وقلبه حائط البيت معتقداً انه انفاس محتججه صلى الله عليه وسلم فإذا تمهد فقف بين يدي مولاك في حجر نبيه وخليفته رافضاً الغير والغيرية من كل ما سوى الله فحضرة رسول الله حضرة الله لمكان الخلافة والدلالة على الله واجعل كتاب الله امامك والبيت قبلتك والنبي شفيعاً لك فإذا حضرت مع مولاك فأقم الصلاة ومعنى اقامتها فصل ما امرك به الله كيف امرك في الوقت الذي امرك فتقول (الله اكبر) مرتين معناه أنك لما نظرت بعين البصيرة فلم يظهر لك إلا جلال الله وتلاشت الاشياء في قلبك بصولة انوار التجلي والعدم بقلبك كل شيء وتبين لك قوله تعالى «هو الاول والآخر والظاهر والباطن» بعمومك في بحر الوحدة صرح ظاهر كواطنك من كمال شعر وجزء منك بأنه لا

كبر إلا الله فجملة الله اكبر حصر واهتمام فآله مبتدأ معرف واكبر اسم فاعل في صورة التفضيل فلا يصح منه التفضيل لانه يقتضي المشاركة ولا مشاركة للحق بل هو الفاعل المختار وغيره مفعول له اظهره لاطهار اعترابه بالنصب فكرر اهتماماً ثم (أشهد أن لا اله إلا الله) معناه اقر واعترف بعقلي المفتوح بأنوار النبوة المشيدة بالله أن لا معبود على وجه الحق والحقيقة إلا الله أي لا يستحق ان يتدال له ويفتقر اليه إلا الله لانه الفاعل وغيره مفعول له والمفعول مفعول بفعل الفاعل ثم (وأشهد أن محمداً رسول الله) معناه أجزم واقطع واومن أن محمداً عبد الله مخشوقه ورسوله أرسله وكلفه وبعثه إلى جميع ملكة للدلالة عليه جل وعلا بأنواع القربات السنوية على يديه وللتنفير للمؤمنين به من الركون لغيره وهذا حكمة الله في تنبيهه أنه جملة نائباً عنه في الارشاد اليه وقد ارشد صلى الله عليه وسلم ومن بركة ارشاده صرحت رسالته ثم (حي على الصلاة) معناه نداء المصلي جميع اجزائه الظاهرة والباطنة واجزاء من أراد ان يتعاون معه عليها أي اقبلوا على الصلاة أي حضرة الصلاة وهي حضرة الله الممنوع منها لوازم البشرية بإحاطة لوازم الحضرة الالهية بغير خطور الغير والغيرية فالغير المغاير والغيرية الكيفية والحالة للغير ثم (حي على الفلاح) وهو جمع حواس الظاهر والباطن مع جمعية حضرة الامكان تعلقاً باستار الربوبية واداء لما يجب لبيضة الوجود التي أنت هجرة من شرمها من كمال الوقوف بباب اعتاب عز السيادة الالهية ثم (قد قامت الصلاة) أي حضر حروطيس الحضرة الالهية في قلب المصلي فوجب الانغماس في ميدان حرب نفوسنا للاعراض البشرية لازالة الاعراض البشرية فلما قامت الصلاة على ساق الاخلاص في قلب المصلي وقام بحقتها واکرامها بعدم الخطور للاكوان في قلبه ظهرت له بيضة الوجود مندرجة بين اصابع الرحمن وهي عالم الخيال والهياء وشاهد فعل الله فيها وجلاله في حضرة السيادة قال بهيمته (الله اكبر) مرتين مشاهداً عنده بحر الكبرياء له على سبيل القصر ونفاه عن غيره بما رزقه مولا من نور الايمان فتلاشت اركان الاشياء عند بدو عظمته تعالى فلما تعلق بجميع قواه باستار السيادة المالكية متبرئاً من عز نفسه

ومن حوله وقوته قاصراً أمرته على المتوسل به الذي جمعه الله فاتحاً غامقاً ناصراً أمادياً
 صلى الله عليه وسلم معتقداً أنه ما وصله شيء من التجليات والاسرار إلا منه على كيفية
 أرادها الحق فقال (لا اله إلا الله) أي لا يستحق أن يركع ويوقف ويسجد ويتذلل له إلا
 الله المالك لناضية كل شيء فلما استجمع نيته بالفاظ الإقامة متبركاً بالفاظ الشارع ظهرت
 له من ربه شمس الخطاب مع العظمة فقال (الله أكبر) أي لا كبير إلا الله ناوياً به الدخول
 في حضرة الصلاة رافعاً يديه على صورة التحية والتبري عما سواه فلما جرد ظاهره
 وباطنه بنور اسم الله مقروناً بكمال الكبرياء متوجهاً إلى الكلمة التي توجه لها وبها سيد
 الكل صلى الله عليه وسلم معتقداً أنه في حجر خاية الله وقد وجهه إلى حضرة باطنه
 الموجهة على الحقيقة بلا واسطة إلى حضرة الله استحضراً أن الله أناه مناه في تلاوة
 كلامه مستحضراً التلاوة منه على وجه النيابة والخطاب من الله حضرة اجزائه هو
 معتقداً أن القرآن خطاب من الله لكل نفس لا على وجه العموم بل على التفصيل
 فيعتقد أن كل حرف منه صريح له في الدلالة إلى الله بحيث لا يعرف معاني القرآن
 فإذا ذكر الكافر يصور نفسه جاحدة حقوق نعم الله لأنه لا طاقة له على أداء الحقوق
 الإلهية فإن لم يؤدّها فهو جاحد فيرى أنه هو المقصود بالخطاب لا غير ولا يفرق
 عقله على معانيه في حال الصلاة وإنما نصير الأحكام إلى ظاهرها في حضرة السلام
 وأما حضرة الصلاة فهي بمنزل عن الغير والغيرية فهي حضرة السحق والمحق والدك
 لكن بركة الإيمان أن تحضره بمزوجة بالتمييز فيميز نفسه من غيره والركوع والسجود
 والتسبيح بالله وإياك أن تلتفت عن حضرة نبيك فهو الموصل لك لما كنت فيه من كمال
 الاعزاز فإذا رجعت لكمال حقيقتك فأشروع في تلاوة كلام ربك مستمعاً منه لأمرك
 منتصفاً لخلاوة فهم خطاب ربك فقال (بسم الله الرحمن الرحيم) لأن النبي صلى الله
 عليه وسلم استفتح بها جهراً في الجهرية وسراً في السرية وخائفة أبا بكر رضي الله
 عنه وأرضاه وورد عدم الاستفتاح بها وهل هي من اتفاقية أم لا أقوال والحق أنها
 نزلت مرتين بالاسملة وبغيرها وجهر بها صلى الله عليه وسلم وأسر والكيفية التي

عليها شيخك سيدنا ومولانا أحمد التجاني الأظهر والتصرح بها من غير مبالاة بالحديث
 الكريم المؤكد بالقسم عن أبي بكر رضي الله عنه على مذهبه سر وجوباً نظرياً لأنه الحائط
 بسر أسرار النبوة ولأنها مشتملة على اثنين وعشرين حرفاً كل حرف له من الثواب
 مائة حسنة إن قرئ قائماً في التوافل وكل حسنة فيها دانقان كل دانق مثل جبل أحد
 لو كان ذهباً وتصدق في سبيل الله هذا إن لم يعرف معناه وإن عرف معناه فاثنتان هذا
 إن كان من عوام الناس وإلا يضاعف الله له بما لا عداد له عندنا ثم إن مراتب قراء
 كتاب الله على خمس مراتب جاهل لمعناه وهو عامل لمقتضاه فننده ثوابه وجاهل لمعناه
 ولم يعمل به فليس له في تلاوته إلا الطرد والبعد وعالم لمعناه غير عامل به فهم العلماء
 الحائزون عن العمل فهذا ليس له في التلاوة إلا اللعن وعالم به عامل مستحضراً أنه
 هو القارئ فله ثواب عظيم منه وعالم به عامل مستحضراً الخطاب من الله وأنه المنتصت
 كما بينت لك فهذا يعطى له في حرف واحد مثل ما يعطى للخلق من يوم خلقهم الله
 إلى وقته اضماً فإعلمها الله فكن من هذا القبيل وتقدم أن الثواب من باب الأفضال
 لا من باب الاستحقاق فتعرض لعبادة ربك على وفق الامتنال والاستحقاق والغلبة
 منه فلا تعرض لكنوز الأعمال فإنها من وظائف الحق فافهم عن الله به له واثبت في
 حضرة أدب ربك فعني (بسم) هنا ما صليت ولا تحركت ولا سكنت إلا بركة نور الاسم
 من أسماء (الله) الموضوع على وجه الاستعلاء على مرتبتي عند ربي وهي الماهية النكاثرة
 في علم ربه الموكول أمرها إلى الله فإن الله من الأسماء بعدد مخلوقاته من ذرات الوجود
 فما من ذرة إلا وعليها اسم من أسماء الله خاص بها وهي أسماء التشيت وأسماء العوال
 ولا نهاية لأسمائه جل وعلا وله الأسماء الحسنى وهي تسعة وتسعون اسماً وهي أمهات
 الأسماء فما من واحد من الأمهات إلا وصلح لسائر ذرات الوجود فالرحمن مثلاً اسم
 على كل شيء شيء لأنه ما برز شيء إلا من رحمته وقس عليه وله اسم خاص بالذات
 العلية وهو واحد مخفي إلا عن العارفين به والأسماء الحسنى أسماء لمراتب الحق فالله
 علم على مرتبة جامعة لمراتب الحق وهي الألوهية ومعناها عظمة المالك لكل شيء

وباعتبار الاشياء، فالافتقار الكلي لحضرة الربوبية وهو عين العبودية وهي حضرة العمى والطمس وإنما نشرها وأما الالهوية فهي العظمة والقهر بين الخالق والمخلوق فتعالت عن الادراك والكيف فاسم الذات لا مرتبة فوقه وهو اسم الحضرة المحمدية نجلياً وهيباً فإذا نطقت باسم الله على الاستحضار الشافي تراءت من نفسك ومن غير وغيرية ونسبت الفعل كله لربك به لا بك وهو غاية العبودية لما في التبري من الاحتياج الكلي الى فعل ربك دائماً فافهم فالاسم المضاف الى الله غير لفظ الله بل اسم مندرج فيه فالإضافة على بابها (الرحمن) معناه الموصوف بالرحمة العامة في الدنيا والآخرة وهي رحمة الایجاد فايحاجد الله الخلق من حضرة العدم رحمة واي رحمة عامة «ورحمتي وسعت كل شيء» (الرحيم) معناه المبالغ في رحمة عباده المؤمنين بحجة التصديق والطمأنينة والمعرفة والحب والعلم والعمل والصفاء والتجريد مما سواه في الدنيا والآخرة وبحجة الثواب في الدارين من الافضال فالرحمن عام في بابه والرحيم عام في بابه وهو «فسأكتبها للذين يتقون» معناه لا أتحرّك بأفعال الصلاة ولا اسكن بتجلياتها ولا طمأ إلا ببركة الاسم العالي الموضوع علي في علم الله وهو اسم الله الموجد لكل الوجود الراحم بمعرفة قلوب المؤمنين وبنعمه اشباحهم في الدنيا والآخرة، ففي السلسلة عبادة عظيمة وهي التبري بما سوى الله فصلها بلا وقف بهجرة (الحمد لله) معناه الكمال الداعي كله لله لا لغیره فكلما يستعظم إنما هو لله لا غير فالآلف واللام عهدية والمعبود حمد الله لنفسه بنفسه لما علم عجز الخلاق عنهم عن أداء حمده على نحو ما يستحقه جلاله ادى حمده به وامرنا بالحمد به ومعناه احمد الله بمثل حمده نفسه أي اتلوا كلامه المشتمل على حمد الله نيابة عن الله به طالباً منه ان ينوب عني فيما يجب من اداء حقوق نعمه الظاهرة والباطنة والمعلومة والمجهولة لدي فكل من عنده نوع كمال من الانبياء والملائكة والمؤمنين إنما هو كمال مقاض عليه من حضرة ربه فهو كمال حادث احدثه له ربه وليس لاحد من الحمد الداعي نصيب فالكلمات لله لا غير وما ظهر منها لما عند عبيده فن باب الافضال على وجه العارية وليست أصالة لهم وللدال من الحمد التثليث (رب العالمين) فالرب المربي

والكافل المثولي مصالح عباده طوراً بعد طور وهو بدل أومات (العالمين) ما سوى الله من كل مخلوق فهو المحرك والمسكن خالق الجواهر والاعراض والحمد الثناء باللسان على جهة التعظيم والتبجيل سواء كان في مقابلة لعمة ام لا فالحمد من الله قديم ومن غيره له حادث وهو سيد الدعاء وقيد النعم وهو من الله (الرحمن الرحيم) رب العالمين (ملك يوم الدين) معناه مالك جواهر الخلق وأعراضهم في الدنيا والآخرة وخص يوم الدين بالذكر لعدم من يدعى الملك لنفسه يومئذ فلذلك نوعان حقيقي لاه ومجازي على وجه الانتفاع والنفع لا غير لغيرة تعالى فكلما ساء الله لنا ملكاً في الدنيا من باب من كسب عبداً واطلق له في بعض نعمه وقال له لك ويقول العبد لي وليس له فيها إلا الانتفاع وذات المملك له للسيد. فإذا علمت ان الله هو رب الخلاق لهم وانه الرحمن لهم وانه الملك الحق المبين وغيره مملوك له مقهور بقبضة الملك انضح لك انه لا يعبد غيره عقلاً ونظراً ولا يقصد إلا هو فاستحضر عظمتة وجماله وما لكنته فقصر نظرك عليه بحيث لا تلتفت عن حضرته وقم بوظائف العبودية اداء لما اقتضته السيادة من الخفوق فاستشعر مشاهدته بعد المراقبة ومعاينته في نفسك وفي كل شيء فلا تر غيره لا ظاهراً ولا باطناً فقل بقليتك (اياك نعبد) أي لا نعبد إلا اياك مستحضر معنى كاف الخطاب وانه لا يحاطب إلا حاضر «وهو معكم أينما كنتم» بذاته وعلمه وقدرته (واياك نستعين) أي لا نطلب الاعانة على تحمل اعباء تكاليفك من أحد إلا منك فن وفقته وأعنته على طاعتك يسهل أمر العباد له ومن لم توفقه صار خاسراً في تيهاء البطالة فإياك نعبد حظ المرادين وإياك نستعين مقام العارفين فإياك نعبد تفسيره على طريقة المقرين إياك نعبد بقدرتكم وهو نص المقام هنا (اهدنا الصراط المستقيم) أي الطريق القويم الذي لا اعوجاج فيه (صراط الذين أنعمت عليهم) من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً. اعلم ان الطرق ثلاثة طريق الجنة معوجة عن جهة بين القلب اليها وطريق النار معوجة الى جهة شمال القلب فهي طريقة حلوة وطريق الجنة شاقة احيطت بالمكاره (حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات)

وطريق مستقيم ضاحك ظاهراً لا غبار عليه ولا عبة ولا شك ولا ميل ولا لمن بل
جوده الله من الحن والكد والتعب وهو طريق مقابل للقلب بين الطريقتين من القلب
للحضرة الالهية وهي طريقة العارفين الغائبين عن الدنيا والآخرة والجنة والنار وعن
طريقيهما بحيث لا التفات لهما لسطوة نور سبحات الجلال على قلوبهم. ثم انهما
على قسمين طريقة العمل وهي طريقة الارادة وهي شاقة ولا يصفوا سلوكها ولا قلب
سالكها إلا بعد الوصول وطريقة الفضل وهي التي اشار لها الحق جل وعلا بقوله
(انعمت عليهم) معناه قولوا يا رب اهدنا وارشدنا الطريق الموصلة خضرتك على سبيل
الانعام بلا تعرض ولا كد ولا كثرة مجاهدة وهذه هي طريقة الرسول صلى الله عليه
وسلم والعمل منه على وجه الشكر لا غير وسلك عليه ! انما رضي الله عنهم وهي
بنفسها التي لقنها لشيخنا رضي الله عنه وسلك عليها الصحابة عموماً وخصوصاً بلا واسطة
وبواسطة أو بوسائط الى قيام الساعة فالأهل هذه الطريقة إلا الفضل ولا يعتمدون
على أعمالهم بل طريقهم العمل على وجه الشكر لله لا غير وهذه هي طريقة الشكر لا
طريقة العمل فالعمل معلوم لكل احد وطريقة الفضل مكتومة عن أهل الارادة فلو
عابوها لاضمحلت إرادتهم وتلاشت أركانهم ولزالت فرائضهم بالرعب من وجل ما
عملوه على غير وجهه (غير المغضوب عليهم) وهم اليهود غضب الله عليهم وجعلهم فرقة
وخنازة لعداوتهم للعارفين احباب الله الانبياء فهم اشتد بغضهم لهم والنصارى اشتد
جبههم لنبينهم فأفراطوا والمسلمون أحبوا نبيهم محبة خالصة وسطية فربحوا (ولا
الضالين) معناه ولا تهدنا ياربنا الى طريق المغضوب عليهم ولا الى طريق الضالين
الحائرين الحائسين الملحين عن طريق الحق طريق الحضرة الربانية وطريق الجنة
فلم يبق لهم من الطرق إلا طريق الغضب وهو المار فلا يجوز في غير الله أكبر في الافتتاح
كما أنه لا يجوز في الاختتام غير لفظ السلام عليهم. ثم اعلم أن الله كلف العارفين
باستجماع علوم القرآن في كل صلاة فشق عليهم ختمه فيها فشرعت الفاتحة فإنها
مشملة على معاني القرآن كله (لا صلاة لمن لم يقرأ فاتحة الكتاب) فوجب على العارف

أن يفهم في كل فاتحة جميع ما اشتمل عليه الدين من التوحيد والفروع فالحمد لله رمز
لبطون الحق والرحن الرحيم رمز لنقطة الوحدة وإياك نعبد رمز للعبودية تعلقاً بأستار
الربوبية وإياك نستعين رمز لحضرة الجذب والسحق اهدنا الصراط رمز إلى التعلق
به بالتبني مما سواه. وكذلك زيناً لكل أمة عملهم الصراط المستقيم رمز للتجريد من
الحظوظ النفسية صراط الدين انعمت عليهم فالدين رمز الى مراتب الموحدين وانعمت
رمز لدائرة الفضل المكنوزة من وراء دائرة الامر والنهي. فمن يعمل مثقال ذرة خيراً
يراه ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره. فغير المغضوب عليهم رمز الى طوائف اليهود
الكافرين ولا الضالين اشارة الى اجناس النصارى وأعمالهم فالبسلة رمز الى اسم الله
المكنون الذي اشتمل على الاسماء كلها المقنضة للاكوان وجوداً وعدماً فالباء منها
رمز الى قول اللطيف: في كان ما كان وفي يكون ما يكون. وأدرج بيمينتك معاني
الكتاب والسنة فيها بل في كل حرف منها ثم اتل بعدما وبعد التأملين إن كنت غير
امام في جهرية السورة زيادة على الفاتحة فتقول مثلاً (إنا أنزلناه في ليلة القدر) معناه
الامر كله بيدنا نفعل كيف نشاء انا أنزلناه كلام موكد بحرف ان وحيلة اسمية تؤكد
للنسبة بين الجزئين ونفي الشك والانكار فالضمير البارز وهو الهاء مفعول للقرآن
الكريم في ليلة القدر أي ليلة اظهر فيها مقادير الخلاق مراتب وارزاقاً وآجالاً وهي
الليلة التي تفقد ملائكة السماوات أهل الارض في مثلها ابداً في كل عام (وما ادراك ما
ليلة القدر) لم تعلم ليلة القدر ولكن اعلمك حتى تعلم (ليلة القدر خير من الف شهر)
أي نورها وفضلها ومحاسنها أفضل من نور الف هلال على القرض والتقدير فكل
هلال من أول الدنيا الى آخرها بمحاسنها وأنوار عبادتها يعني فما وقع فيها من فتوح
السعادة اعظم مما يقع من الف عالم كهذا العالم يطلع عليه شهر وهو ابراز محاسن النبي
صلى الله عليه وسلم بقلبيده بجوامع الرسالة والكتاب وجوامع قلوب امته وبجوامع
انفاسه وانفاس اتباعه فله صلى الله عليه وسلم نفس مع كل مخلوق يعبد معه ربه فلم
يطلع صلى الله عليه وسلم على جوامعها إلا في تلك الليلة وهو وما ادراك فافهم ويحتمل

أفضل من ألف شهر خمسة ومائتين والفرع أو يوم أو شهر أو دهر (تنزل الملائكة) لسموات (والروح) وهو ملك عظيم (فيها) في ليلة القدر (ياذن ربهم من كل امر) أي بكل أمر مبهم في علمه (سلام هي) أي ما هي إلا سلام أي أمان وبركة ورضوان (حتى مطلع الفجر) أي إلى طلوع الفجر ففيها من العلوم والأسرار والثواب ما لا يعلمه إلا هو فتلاونها تعدل سيام رمضان وأحياء ليلة القدر وفيها من الحروف ما لا يحصى ذكره فتقرأ السورة في الأولين طلباً لتطوئتك في الحضرة فالأولى أطول من الثانية لقربها بالآخرين واقتصر على حشد الاعتدال في السور والترتيب ولم تشرع السورة في الآخرين لصولة آخر الحضرة وحرارتها فلما عبادت ربك على هيئة من هيئات عرائدك نقلك إلى هيئة مخصوصة بالعبادة لتعبد ربك في مراتب عوائدك أولاً ثم في غيرها ثانياً ثم تبدأ حضرة السجود ورياضة لك فلو كلفك أن تنحط من قيام لسجود ثلاثت أركان إحساسك وشرع في الركوع التكبير إشارة إلى أنه هو الذي نقلك من قيام لركوع وشرع التعظيم فيه وهو سبحان ربي العظيم وبحمده ثلاثاً فأكثرت إشارة إلى أنه ما أعظم في قلبك إلا ربك المتزه عما تصفه به الكفار من النقائص لنقصانهم عن أن يروا أكلاً معين عيماً حولاً لا ترى إلا وجهاً ونهيت عن القراءة فيه إشارة إلى أنك نائب عن الله في التلاوة . فهذا المقام مقامك الخاص بك وهو مقام الذل ومقام القرآن عز فوجب عليك ترك قراءته في مقام التذلل وهو الركوع والسجود فإنك فيهما غير صالح للنيابة عن كلام العزيز فإذا اطأنت وسكنت بالله وحضر لك ما كنت بصدده فأرفع بالله إلى حد الاعتدال معمرأ مدة الرفع بسمع الله لمن حمده فقط إن كنت اماماً إعلماً منك لمن وراءك بأن الله سمع سماع قبول عبادة من حمده وعنده لأنك رئيس من خلفك فوجب عليك تبشيرهم بما رأيت وعلمت وكذلك قل إن كنت فذاً تنبئهم منك لاركانك الظاهرة بأن الله علم ما عبدته به وزد عليه اللهم ربنا ولك الحمد فاصداً به أداء حمد الله الذي أوقفك ووفقك بين يديه وقبل ذلك وإن كنت ماموماً فاقصر على اللهم ربنا ولك الحمد إجابة لكلام الامام المأمول لك بما رزقه الله لك

فشكرت عليه نعم ربك منادياً ونويته متوسلاً بجميع اسمائه المستدرجة في الميم من اللهم فإذا اعتدلت والفت العبادة في هيئة عادتك وغيرها رذك الله بقدرته ناقلًا لك إلى مرتبة السجود التي هي أعظم القرب منه جل وعلا معمرأ مرتبة الانحطاط بالتكبير إشارة إلى سرية قدرته فيك فلما سجدت على سبعة أعظم اعز صورتك الجبهة أحسن ما عندك والانف موضع الأنفة والتكبر ومرغته في أسفل الخلق الذي هو أصلك الأرض فلذلك يظهر لك أنك ساجد تحت الأرضين السبع تواضعاً إشارة من الله إلى أنك لا يكمل شأنك حتى تلتصق بأصلك التراب فانبأ عن خركتك وقوتك وهو أقرب ما يكون العبد من الله فقد وصلت في حال سجودك إلى غاية الشرف وهو الضيف وهو حضرة قاب قوسين فاستمع رعد كلام الله في اجزائك منادياً عليك بالترحاب والامداد والاعزاز واستكمل ما فات لك في حركانك وقل سبحان ربي الأعلى وأقله ثلاث وشرع العلو فيه تنبيهاً منه أنك في غاية الذلة ولم يكن علو ذاتي إلا الله وغيره دليل ولو كان ما كان بقبضة الملك فلو لم يقول الله بوساطة نبيه صلى الله عليه وسلم لرجعت إلى أصلك الماء فالسجود محل نزول فيه الاطلاع والرسوم وتبيد فيه جيوش الاحساس لأنك في حجر النبي صلى الله عليه وسلم في حضرة قاب قوسين فلو لم يمنك الله ورحمك بطرف حجاب الخواطر والقوة البشرية لذهبت بالكلية فإن أقوى الخلق صلى الله عليه وسلم لما وصل إليه ليلة الاسراء زالت قواه وذهب عقابه بالرعب فسمع نداء أبي بكر يا محمد قف فإن ربك يصلي فاستانس صلى الله عليه وسلم بصوت أبي بكر رحة وكذلك ورحمك ببعض الخواطر فإذا تنعمت بلذيد القرب حضرة القرب وهي الرجوع إلى الأصل الذل خفف عليك مولاك رفع منه ترويحاً لك وشرع ركوع واحد في كل ركعة تشويقاً لك لحضرة أقرب القرب وهي السجود تحيياً منه لك العود له لأن الحبيب يحب ترداد محبوبه بين يديه واذن لك في الطول في الركوع والسجود محاضراً للعبادة في مقامين لا حظ لك فيهما . فإذا أخذت حقك من حضرة القرب رذك فضلاً منه إلى مرتبة عادتك القيام للركعة الثانية ملتبساً بالتكبير من سجودك

الى الاستقلال قائماً مستشعراً فعل ربك فيك وانه ما اوقفك إلا ان يروحك بعادتك
ويؤنسك بكلامه ويثيبك شواب ختمة من القرآن وينعم قلبك بملاحظة معاني كتابه
وملاحظة بحور اسرارهِ وحلاوة الفاظه وتحليتك بجواهر السبع المثاني المشتملة عليها
أم الكتاب وهي سبع صفات خليفة ربك لتجمع سر الخلافة والوساطة وبين اشراق
شموس جفيرة السيادة المالكية. فإذا فرغت منها على كيفيتها فاجلس للتشهد أي لمقام
تحية مولاك مستحضراً حضرة قاب قوسين وأنت فيها منغمساً مع زيادة حجر نبيك
وقبضة شيخك مستجمعاً ادب الحضرات الثلاث حضرة الله وحضرة رسوله وحضرة
خليفته القطب المكنوم وأنت متصل فيها فقل بعد تثبيت جناتك بمؤاسنتك بشيخك في
حجر نبيك مخاطباً حضرة سيدك التحيات لله أي الكمالات كلها لله الزاكيات لله أي
القلوب الزاكيات لله الطيبات الصلوات لله بمعنى ما تقدم السلام عليك ايها النبي ورحمة
الله وبركاته أي عليك الامان ظاهراً وباطناً في الدنيا وفي الآخرة من حضرة ربك
مخاطباً به وسيلتك صلى الله عليه وسلم ايها النبي أي المخبر عن الله بشريعته التي لا
يدركها العقل لان العقل إنما يدرك في الممكنات ان الممالك جل وعلا يفعل في ملكه ما
يشاء ولا دخل له في الاحكام الشرعية ورحمة الله وهو قبول شفاعته في جميع امته
وبركاته أي بحور معرفته افيضت عليه صلى الله عليه وسلم من حضرة ربه السلام علينا
أي أمان الله علينا معشر العارفين الادياء مع ربهم وعلى عباد الله الصالحين المومنين
فكل مومن صالح فاما من مومن إلا وعليه أمان من الغضب فلا يغضب الله الله الحمد على
واحد من امته صلى الله عليه وسلم وإن وقع عليه امر الله يدخل النار تشريعاً له
وتطهيراً ومحبة له ثم يخرج طاهراً عزيزاً مكرماً مرضياً راضياً كاملاً اشهد ان لا اله
إلا الله اجزم اعترافاً ان لا معبود بحق وعلى الحقيقة إلا الله وحده منفرداً لا شريك
له اى لا من جنس شريك له في فعله فهو المحرك والمسكن والموجد والمعدم ولا من
جنس حفظ لي في عبادتي بل هي لله منصدرة مني به فهو الفاعل متبرئاً من حول على
الفعل واشهد ان محمداً عبده ورسوله اى اجزم معترفاً بأن محمداً صلى الله عليه وسلم

عبده حقاً فلم تدرك رائحة عبوديته بل العابد لله على الحقيقة فكل من عبد الله إمام عبده
بالبأس بركة نوره صلى الله عليه وسلم وقد تجرد صلى الله عليه وسلم من انواع
الاعراض والاختيار فكان عبداً حراً حقاً وسماء الله عبداً تشريعاً له باضافته اليه جل
وعلا. اعلم ان سيدنا محمداً صلى الله عليه وسلم لما اجلسه الله في حضرة قدسه ليلة الاسراء
أي الليلة التي اسرى به من البيت الحرام الى المقدس الى العرش الى المستوى الى محل لا
روح فيه وتقدم صلى الله عليه وسلم متجرداً من الاكوان تاركاً لها من ورائه متوجهاً
بكلية الى حضرة الانس بربه فلم يحطر له غير ربه « ما زاع البصر وما طفى » اظهر
له الحق ووجهه العزيز على كيفية لا تعرف لعدم النظير لانه في عالم الجنة قال صلى الله
عليه وسلم الفقرة الاولى من التشهد مخاطباً جلال ربه بعد ان آتسه الله بلذيد خطاب
لطفه السلام عليك ايها النبي ورحمت الله وبركاته فسماء نبياً مقروناً بالرحمة والامان
والبركة فسمع سيدنا جبريل من وراء حجاب الانوار والقهر شهى الخطاب لحمد
الله فأنقذ عليه الذي جعله خادماً لحضرة صفوة المملكة فقال اشهد ان لا اله الا الله
وحده لا شريك له وان محمداً عبده ورسوله اعتماداً على تحقيق السماع من الله ترحابه
بعبديه صلى الله عليه وسلم بأعز خطاب واجل تقرب فحصل للملك شرف عظيم بصحبة
أعز الخلق. اعلم ان سيدنا محمداً صلى الله عليه وسلم اخبر انه لما كان في حوصلة جبين
سيدنا ابراهيم الخليل عليه السلام يوم جعل في المنجنيق بقصد رميه في النار على يد الجاهل
نمرود والفعل فعل الله لا غير تعلماً من الله للخلق على يد نبيه وخليله كيفية صحة
الايان ومرتبة الاعتقاد وكيفية التعلق بالله وكيفية الاعتماد عليه وكيفية رؤية الفعل من
الله وكيفية تصفية احبابه بأعدائه وكيفية غض الطرف حتى عن أجل الملائكة وكيفية
ما جرت به عادة الله مع اصفائه وكيفية إزالة وجه الغبار على الحقائق وكيفية تبين
العليم الخبير بأنه لا تأثير لخلق بقوة مودعة ولا بحاصية وكيفية امتلاء القلب بالمعانية
في مقام عين الجمع وكيفية اختبار الحبيب احبابه (من احبني فليصبر على بلاءي)
وكيفية الاقتداء باهل القرب وكيفية مداخلة الظلام حتى يعلوا على عبيد الله الاخيار

واو كان خايل الله ايتيمز الحبيث من الطيب مع مشاهدة كل الناس سفهه فاما وضع
صلى الله عليه وسلم صارت عيون روح النبي صلى الله عليه وسلم تنظر امر الله في اصفياه
وهو سر تاخير نبوته صلى الله عليه وسلم لتشاهد روحه ما وقع للانبياء مع ائمتهم ليقنطروا
بهم وليطمئن قلبه عند ظهوره وعند معاينة جملة الخلق لانه عمت نبوته فتعلم من
اصلاب آياته لغات الخلق واطباعهم وخالطهم وشاهد من قامت عليهم براهم الله
فأهلكهم وشاهد كيفية تعذيبهم ليحزن على امته عند ظهور سفهها بحيث لا يدعوا
عنى احد بن يده عنى الله بهمة ومقاله واخلاقه وصفوه فمن جلة ما شاهد صلى الله
عليه وسلم ان رآ جبريل عليه السلام حبيب المؤمنين وناصحهم ومرشدهم يادى الى
حضرة مخدومه سيدنا ابراهيم عليه السلام فقال له ألك حاجة من الله او منى فتأدب
الصديق صلى الله عليه وسلم في اجواب مع المالك ومع الله فقال أما إليك فلا ليا به من
كل مخلوق وهو في جع الجمع مع الصحو والبقاء لمؤانسته الحضرة فشى سيدنا
جبرائيل الى سيدنا اسرافيل أكبر منه مقاماً عند ربه فقال له ألك حاجة فقال أما اليكما
فلا فتأدب ولم يقل لا حاجة وإن كان غنياً به لمقام العبودية اسله صلى الله عليه وسلم
فقالا فاستل ربك فقال علمه بحالي يعني عن سؤالي له ورا صلى الله عليه وسلم ان
الطلب في مقام المعاينة من سوء الادب وان جوزه الشارع للضعفاء ترويحاً لهم ولا يكون
إلا ما كان في علمه من غير قبول زيادة لانه الزيادة تقتضي الجهل وهو نقص ولا
نقصان لانه يستلزم اغراضاً تطلب القص من شح ومحل وعى محال فرمى سيدنا
محمد صلى الله عليه وسلم ينظر الى حال جبريل مع ابيه ابراهيم فعاهد نفسه حتى يجازيه
على فعله فجعل الله نوره في النار فصارت رحة وسلاماً وبركة وخدمة ومعجزة مفحمة
صولة الطاعى على نفسه فردت كيدته في تحرقه وصارت وبالاً على العدو تمرود واركان
دولته فنصرت صلى الله عليه وسلم وجعلت سرور العباد والمشااهدة لسيدنا ابراهيم عليه السلام
وفتحت باب الافهام بأن النار لا تحرق بنفسها وإنما يقع الاحراق بالله ان اراده عند
مقارنة جرمها فتلك عادته وعادته تتخلف في بساط الحضرة المشبهة بالحضرة الاخروية

لقد العادة الحياة في الدنيا فكل من مات موتاً معناداً او موتاً نفسياً مع بقاء شكله في
الدنيا وهو العارف الذي ولد مرتين ومات بذهاب بشريته باستيلاء حكم الروح عليها
مع بقاء عينها فلا يتقيد بعادة ولذلك اطمأن سيدنا ابراهيم عليه السلام عالمسا منه ان
العادة لامل العوائد وان من خرق عادة نفسه انحرقت له العوائد بالله فما من واحد
إلا وقد استند الى عادة الله معه يطمئن بها لضعفه فالعالمى يطمئن بالاسباب العادية
والعارف يطمئن بحرقها استناداً الى ما عرفه من ربه فيجيب على كل احد ان يتقطن
الى عادة الله معه بحيث يحرم عليه ان يتعدى طوره فالعارف يوحد توحيداً يناسبه
ولا ينزل الى توحيد العامة ويشكل على ما عرفه من فضل ربه بلا رؤية سبب وجوداً
وعندما على حد سواء وإنما ينسب ثمرضا لحكمة ربه بتغطية اسراره بسجاف الوسائل
الاسباب ويتفق ماله كله في نفس واحد اعتماداً على ما عوده الله له من اسرار اليقين
والعالمى يتجند على الاسباب العادية بحيث يرى حياته فيها بشراية فصل ربه وانه إن
لم ينسب يتبطل امره استناداً الى عادة الله معه ويوحد توحيد العامة باستدلاله على
الله بوجود المفعول لان المفعول يستلزم الفاعل قطعاً عقلياً فلا يحيد له عن دليله وان
يوحد بتوحيد العارفين ائخذ عن الحق لانه لا يناسبه وكل دابة يحمل حملها قوة وضعفاً
فإن تكلف الحمار حمل جبل تنكسر اضلاعه ويتبطل والجمل ان حمل حمل حمار مثلاً لا
يتضرر لكن ترك طوقه فهو مفرط وينفق العالى بحسب ما عنده من المال لا من اليقين
لانه لا يقين له والعارف يتفق بحسب ما عنده من اليقين فافهم فصارت النار حجة على
تمرود وخجة لابراهيم عليه السلام فلما وصل سيدنا محمد جوهرية الوجود الى حد
الارواح ليلة الاسراء تقدم امام جبريل وتخلف جبريل فقال هذا احد المخلوقات من
الارواح يعني من غير النبي صلى الله عليه وسلم وأما هو فمتدة روحه الى قاب قوسين
فقال له صلى الله عليه وسلم : ألك حاجة يا جبريل مكافأة على فعله مع ابراهيم عليه
السلام فقال فاطلب من الله ان يجعلني مكرماً لا منك أطر بها عند مول الصراط لثلاث
تري امتك ما يحزنها فلما أمر الله النبي صلى الله عليه وسلم بالرجوع الى ظاهره والى

مقام نشأته مكة ذهل صلى الله عليه وسلم عن حاجة جبريل أذهله الله لحكمة وهي ان يريه الله أنه معه في ظاهره وباطنه وأنه حاضر معه في مرافقة جبريل وان جبريل إنما ارسله له ترتيباً للملكه لا غير فافهم . فقال له الله جل وعلا اين حاجة جبريل يا محمد فتذكرها وطلبها سبباً لا غير فأجاب له وجعل الله جبريل قطرة للامة والله الحمد فالمنة له . وقد علمت في ما تقدم وفي (كتابنا سوق الاسرار الى حضرة الشاهد السنام ان أول ما اوجده الله جوهره النبي صلى الله عليه وسلم فأشرقها الله فانشرت بنور خيالها في نور ربها فكل ما وصله نورها فهو المخلوق وما لم يصله فهو الخالق وتقدمت الظلية فخلق الله كونه في نوره فغطاه بالعرش تعظيماً له وهو وما في جزفه مثل خاتم في البطحاء ولم يبق من وراء العرش إلا نوره صلى الله عليه وسلم وتقدم أن وجود الخلق كوجود الطل في الشمس فالدليل والندلول الذي نوره حادث بدليل غروب الشمس وذهاب الظل بذهاب شاخصه وإنما اشارة حادثة لمقول حادثة يستدل بنورها الذي نصبه الله فيها على الملك الحق المبين فتحصل ان النبي صلى الله عليه وسلم إنما فتح الله له ليلة الاسراء ظاهره وباطنه وأطلعه على الخلائق العظام الذين خلقهم من نوره وهو أصل لهم اجبالاً وتفصيلاً بحيث لم يترك له جل وعلا جزءاً من اجزاء ملكة المنشآت منه إلا بينه له ما تقدم وما تأخر وأطلعه على ما يراه وبوجود كله وعلى ما يكونه من نعيم الجنة وغيرها وأنه امامها وأصلها وكبيرها فحصلت له صلى الله عليه وسلم معرفة نفسه بأجزائها المخلوق فكيفه يعرف ربه معرفة لا مطمع فيها للمخلوق وإن عرف نفسه لقصر نفس غيره على نفسه صلى الله عليه وسلم فإذا فرغت من التشهد وحده ورسوله فقم بالله لكمال بقية صلاتك فتشهد آخراً كذلك وزد فيها الصلاة على رسولك صلى الله عليه وسلم تنبيهاً منك انه هو الدليل لك بدءاً وختماً ولم تشرع في الوسط أدباً مع صولة نور الحضرة واطلب حوائجك وجوانج المامومين إن كنت من الائمة لانهم ما نصبوك إلا انهم اعتقدوا افضليتك عليهم واعزيتك عند ربك فقدموك للاستشفاع بك ومثاله حضرة العساكر السلطانية المنظومة

على يد قائد الرحي فإنه يجب على القائد أن يؤدبهم خارج الصلاة بأداب الحضرة ليتأمنوا حضرة السلطان فإذا طلبهم السلطان يتقدم القائد عليهم بالامرة السلطانية ويتأدب بين يدي السلطان ويساروه بمقتضى كنايشه وخطابه وبلاوازم العسكرية المهيئة للحرب فيتلقي اسراراً منه ويعلم من السلطان ما لا يعلمه جنده والعساكر من ورائه متأدبة بما أدبهم القائد خارج الحضرة فيتحركون بحركته وينكلمون بأشارته وعليهم تكليف قائم خدمته للسلطان فيطلب لهم جميع ما ربههم ومصالحهم ولا يفرد نفسه بالطلب فإنه سوء ادب فإن اقتصر على نفسه خان الله ورسوله الذي ترك سنته وخان المصلين فافهم وخطر الائمة على خطر الامراء فإن صلح الامر صلح جميع الجند وإن قسد لا ينظر للجند إلا على وجهه عزل الامر عليهم لتولية من يصلح العساكر والسر في الجند وم السواد الاعظم ومحل نظر السلطان وأما الامر فهو خادم لهم فإن صلح والا عزل والامراء الصالحون بكثرة فافهم فقل جهراً السلام عليكم بنية الخروج من الصلاة وبنية السلام على المامومين وبنية السلام على الملائكة الخافين بالمصايين بلفظ واحد ومعناه أنا أخوكم في الله احبكم وانفعكم ولا اضركم ولا خوف مني لكم وهذه حضرة السلام المباح فيها لوازم البشرية وشرع السلام جهراً خروجه من حضرة الخمس والصلوات فإن كنت فذاً فكذلك سلم سلاماً واحداً متيناً عند النطق بالكاف بنية الخروج من الصلاة وبنية السلام على الملائكة الساكنين فيك والحافظين لك وإن كنت ماموماً فسلم على يمينك بنية الخروج مع السلام على من كان يمينك من الادمي والملائكة ثم استحضر رد السلام على امامك فتقول سرأ من غير اشارة السلام عليكم ثم استحضر السلام على من كان يسارك إن فيه احد فذلك ثلاثة الفاظ فالاول فرض والثاني والثالث سنة ثم اتبع حضرة الصلاة بذكر بعد فراغ الذكر (سبحان الله والحمد لله والله اكبر) مفرقاً ومجموعاً ثلاثاً وثلاثين واختم بلا اله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير فإنه مأمور به وورد تكفيره الذنوب ما تقدم وما تأخر فإذا غفرت الذنوب زال ظلامها على قلبك وهو الران قديم

حقائق المعرفة في جوهرتك ثم اتبعه آيات الكرسي فإنه يقرب من حضرة مولانا وإن اردت ماورد من الاستغفار فاذكره ثم زواتب شيخك على الصلاة إن كنت فارغاً ماذوناً لك فيها وهو فاتحة الكتاب اربعاً بنية استغراق الشكر على أن وفك لاتمامها ثم آيات الكرسي مرة ثم اللهم اني اقدم اليك بين يدي كل نفس ولحظة وطرفة يطفرف بها اهل السماوات واهل الارض وكل شيء هو في علمك كأن او قد كان اقدم اليك بين يدي ذلك كله الله لا اله الا هو الخ تباركت إلهي من الدهر إلى الدهر وتعاليت إلهي من الدهر إلى الدهر وتقدست إلهي من الدهر إلى الدهر وانت ربي ورب كل شيء لا اله الا انت يا أكرم الاكرمين والفتاح بالخيرات اغفر لي ولعبادك الذين آمنوا بما انزلت على رسلك ، سبحانك من تآزر بالعظمة سبحانك من تردى بالكبرياء سبحانك من تفرد بالوحدانية سبحانك من احتجب بالنور سبحانك من قهر العباد بالموت وصلى الله وسلم على سيدنا محمد النبي المصطفى الكريم وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً ثم البسمة قل هو الله احد وتضع يدك على عينك ثم ثانياً وتضع يدك على قلبك ثم اعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الارض ولا في السماء وهو السميع العليم فإن استطعت عن رواتبه صلى الله عليه وسلم وهو اربع ركعات قبل الظهر واربع بعده ثم صل العصر كذلك في وقتها فالرؤاتب قبلها اربع ثم المغرب جهراً في الاولين وشرع الجهر لحقة تجليات الله في الليل معناه ان العبد يكون قوياً على تحملها ليلاً وشرع السر في الاخيرة لعظم آخر الحضرة وفقاً بك ثم رواتبها ست ركعات او اثنتان ثم العشاء وشرع الجهر على نحو ما قدم ولم يشرع الجهر في الاخرين ولا السورة لعظم صولة آخر الحضرة ثم ثلاثة عشر رواتب استحباباً ختمت آخرها بركعة الوتر وهو سنة اكدية وهو ختام الاعمال كختم الكتاب فلا يرفع عمل الى السماء الى باداء الوتر الا صلاة العصر فإنها ترفع رأسها لانها صلاة الوسطى أى الفضلى ثم بعد طلوع الفجر ركعتيه بالفاتحة وسورة الكافرون والاخلاص في الثانية ثم تقرا ذكراً

بعده وهو يا الله يا حي يا قيوم يا واحد الاحد يا واحد يا جواد يا كريم انفخني منك بنفحة خير اذك على كل شيء وقدر ثمانيا ثم صل صلاة الصبح وشرعت ركعتين تيسيراً لك وثانيساً في اول عمل النهار وجهراً لأن له وجهين وجهاً الى الليل ووجهاً الى النهار فخفف امر التجلي عن حضرة الهمس وبعد حل النافلة صل صلاة الضحى ثمانياً الى ركعتين ووسطها ست يسور منها سورة والشمس وسورة والضحى ومنها فاتحة وآيات الكرسي عشرأ وآيات الاخلاص عشرأ فتسوجب رضوان الله الاكبر ومنها آيات الكرسي وآمن الرسول في الاولى وفي الثانية الله نور السماوات والارض الى حساب سبب في رضوان الله الاكبر ومنها سورة الفلق ثم سورة الناس سبب للحفاظ من اسواء القبر والقبيرة فتقول بعدها اللهم صغر الدنيا في عيننا وعظم جلالك في قلوبنا ووقفنا لمرضايتك وأمتنا على دينك وطاعتك إذا توفيتنا يا الله اربعة عشر فينبغي التماس على هذه الرؤاتب لانها عادته صلى الله عليه وسلم وانما شرع الجهر في الجمعة لثانيس الامام بكثرة الجماعة وكانت ركعتين لطول حضرتها بالخطبتين وشرع جهر في العيدين لاستيناس الامام بكثرة الناس مع خفة حضرة النوافل عن الفرائض وكذا الاستسقاء وشرع السر في الكسوف لعظم الحضرة بمشاهدة المعجزة وهي ظهور غضب الحيار في اكبر الخلق المستضاء به وانما منعك من النوافل في اوقات النهى ليلا تستديم حضرة الصلاة فتغنى عن الفرائض (مه عليكم بما تطيقون فلو عمل الله حتى تملوا خير العمل ادومه وان قل اخلاص دينك يكفك العمل القليل) ونهاك عن التنفل في موضع الفرض وامرك بالتنحي قليلاً ليميز الفرض من غيره فإن حضرة الفرض عظيمة الجلال فلو استرسلت النوافل للفرض لربما دخلت الحضرة بالفشل وما تقرب احد الى الله بمثل ما افترض عليه ففاتحة واحدة بالترتيب في فرض افضل من ألف نافلة فيجب عليك تنجيل هيئة الصلاة ركوعاً وسجوداً وقراءة بحيث تخرج الحروف في محلها فن نقر الصلاة أبطلها وأملك فن يحل تبطل خير الامور اوسطها وجرت العادة ان من اسرع في العمل ابطل اتقاه وقد جربناه في امور انفسنا قال صلى الله عليه وسلم

(أسوء الناس سرقة الذي يسرق صلاته) أي يخطف أركانها وتأمل في قضية المسيء
صلاته حيث قال له صلى الله عليه وسلم (ارجع فصل فإنك لم تصل) فرجع فخفف
وضيع الركوع ثم قال له ارجع فصل فإنك لم تصل ثلاثاً ثم قال المسيء لا احسن غير
هذا يا رسول الله فعلمه صلى الله عليه وسلم صلاة متقنة على نحو صلاته صلى الله عليه
وسلم (صلوا كما رأيتموني أصلي) وقس عليه سائر أفعاله صلى الله عليه وسلم أي
افعلوا كما رأيتموني افعل واتركوا كما رأيتموني اترك وفيه كفاية وأما (ألا من يصلي
بالناس فليخفف فإن منكم الضعيف والقوي وذا الحاجة) محله تطويل السور وزيادة
كثيرة خارجة على حد صلاته صلى الله عليه وسلم قال سيدنا ومولانا الشيخ رضي الله
عنه وارضاه لبعض أئمة اطال هيئة الصلاة لما رآ الشيخ رضي الله عنه يصلي من وزائه
(أهكذا صلاتك كلها) فقال لا فقال له : أعد صلاتك من بلوغك . فتمين عليك
ان تضلي مثل صلاة زاوية سيدنا بقاس زماناً فإنها باقية على هيئة صلاة الشيخ رضي
الله عنه من غير تغيير والله الحمد فأهل مكة ادرى بشعابها ولك في سيدنا الشيخ رضي
الله عنه إسوة حسنة لانه اخذ كيفية الصلاة وسائر العبادات من ذات رسول الله
صلى الله عليه وسلم بلا واسطة وامره صلى الله عليه وسلم ان يحدد الدين بتقويتهما
أركان ماهيته وقد دخل سيدنا انس صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم مسجد المدينة
فوجد الامام عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه يصلي فلما فرغ التفت أنس الى اصحابه
وقال ما صليت صلاة أشبه بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم كالصلاة التي صليتها
من وراء هذا الشاب قال اصحاب انس كنا نسبح من وراء عمر بن عبد العزيز عشر أقال
صلى الله عليه وسلم (من سبح في ركوعه ثلاثاً فقد تم ركوعه ومن سبح في سجوده
ثلاثاً فقد تم سجوده وذلك ادناه) أي اقل ما يكفي فستل سيدنا الشيخ رضي الله
عنه عن سبح تسبيحتين ونصفاً فرفع الامام فقال بطلت تماماً لنصح رضي الله عنه
ومن أتتبعها تضيع وقتها الختار فمن اخرها عنه لغير عذر شرعي وهو ما لا طاقة
لك على إزالته كخض ونفاس ولبوغ ونسيان ونوم لا كالأشغال الإسبانية فإن الوقت

مقدم عليها فقد جرت العادة ان من حرت في غير الوقت لا يستغل وكذلك من
اخرها عن وقتها فلا ثواب فيها بل قد عصى من الكبائر والحاكم الذي يحكمنا إذا
امرك بالحضور بين يديه في وقت مخصوص فلا يسمعك إلا الامتنال قائلاً تأخرت
يقول لك فإن كنت الحاكم وامري نافذ فيك فلا يسكون إلا امري وإن لم ينفذ حكمي
فافعل ما شئت وبادر معك يعني تأدياً وكلامه هذا قتلة للمجرم وإن اتيت قبله فلا
تدخل اليه إلا في وقت فتح مشوره وإن رجعت قبل الوقت سميت بطالاً وعليه ثمن
«ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون» في جميع الاحكام «سنفرغ لكم ايها
التقيلان» أي سافرغكم الى الحساب بنفسي معشر الجن والانس وهذه الآية اشد
آية فهي قتلة لمن تأمل «فخلف من بعدهم خلف اضاعوا الصلاة» أي اخرجوها
عن اوقاتها «فسوف يلقون غيماً» ولا يرفع الدوائ إلا في الوقت الذي عينه الطبيب وعلى
الكيفية التي ركبها وقصده فلو علم الله ان الصلاة تنفعنا بعد خروج وقتها لجمعها في
وقت واحد لكن فصلها على الاوقات التي بينها نائه صلى الله عليه وسلم «إن الصلاة
كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً» مفروضاً موقوتاً وإياك يا أخى من امال حق اوقات
الاة فتجمعها في وقت واحد وتصليها وتسمى نفسك من المصلين الذاكربن فإن
من ضيعها تقول له ضيعك الله كما ضيعتني قلن كما يلف التوب الخلق ثم يرى بها وجه
صاحبها وكثيراً ممن يضيع الاوقات وينقرها ويحذب عدد التسايح في اليد وهو
رور وقد رحبنا الله برؤية هيئتها من أشياخنا من الشيخ من النبي صلى الله عليه
وسلم فكان سنياً وصلها من وراء سني فلا تصلها خلف مضيع اركانها وأوقاتها ولا
خلف متجاهر بالكبائر ولا منكر حقائق الشريعة ولا بمن يفيض بعض اولاد
النبي صلى الله عليه وسلم فإن من يفيض شريفاً سرى بقضه إلى ذات النبي صلى الله
عليه وسلم وسرى إلى الشريعة وهو خطاب الله وهو ذات الله فمن غير حكم الله عمداً
فهو كافر ولا تصل وحدك ولو صلاة إلا للضرورة فإن البركة مع الجماعة اعلم انك
ان صليت وحدك صليت صلاة واحدة ودرجة واحدة وإذا صليت مع واحد وهو

أقل الجماعة صليت ثمانية وعشرين صلاة مثلها درجة والواحدة بعشر أمثالها لضعفة الخلق من الأمة وتعطى عمل صاحبك ويعطى عملك كله وقس التضعيف حتى تصل الجماعة اثني عشر مصلياً فيعطى لكل واحد منهم اثني عشر ألف صلاة وإن زادوا واحد بأربعة وعشرين ألف صلاة لكل واحد وقس فكما زاد واحد زاد الفضل بنصف مثلاً وهو سر عدم انعقاد الجمعة إلا بالاثني عشر مصلياً لأنه إذا وصل المسلمون في الجهاد اثني عشر ألفاً حرم الفرار لكامل قوتهم بذلك العدد والمصلي يحارب نفسه وهو هواه وشيطانه بالصلاة حيث ترك فيها على سبيل المنع شهوات نفسه وهو شأن المرید وإنما المراد كامل طريقنا فلا نفس لهم ولا هوى يضرهم ولا شيطان يغويهم لأنه أسلم قرين كل واحد فافهم وإنما عبادتهم على سبيل الشكر وهو أداء ما ظفهم الله به على وجه محبة الوقوف ببابه وقوف الراضين المرضين الكاملين المكملين فالجماعة عدة وقوة ونور ومن كلام سيدنا عمر الفاروق بين الحلال والحرام بحلالة غيرته عن الدين محبة في الأمة والخدمة لها: فلو أنك قت الليل وصمت النهار وحجبت وتصدقت وجاهدت وفارقت الجماعة ما نفعك ذلك، وقال صلى الله عليه وسلم (مفارق الجماعة في النار لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد) والجماعة عندنا من شروط صحة الدخول في طريقنا مع الامكان فإن لم تمكن فصل وحدك مستحضراً جماعة الملائكة فإن الله لا يضع اجر من احسن عملاً فإذا أدبت صلاتك في وقتها وعلى كيفيتها في الجماعة على وجه الكمال والصفاء من كل غرض معها وأدبت استحباباً رواتبه صلى الله عليه وسلم فهو ما امرت به من حضرة شيخك فالنقصان على رواتبه صلى الله عليه وسلم من صلاة ذات ركوع وسجود لا يريد شيخك وكذا الزيادة عليها فإن الخير كله في السنة فتوجه بقلبك ولسانك الى طلب من الله ان ينوب عنك في تعظيم رسوله صلى الله عليه وسلم وأداء حقوقه عليك مكافأة له صلى الله عليه وسلم على إحسانه الكبير فتصلي عليه بصلاة الفاتح بكثرة بأن تجعلها هجيراك بقظة ومناماً فإنك لا تشتغل قلبك في المنام إلا بما عشقته بقظة فإن الطريقة كقصة

مبنية على ساريتين أعظمهما الصلاة في وقتها في الجماعة والثانية استغراق الانفس بصلاة الفاتح ولازم على السنن النبوية كوتر وعيد واستسقاء وكسوف وواظب على الصلوات ذوات السبب امتثالاً عند وجود سببها كصلاة التسبيح فإنها تكفر المعاصي كلها شاذاً وقاذراً وفي أربع ركعات في نهار أو ليل فإذا كبرت تكبيرة الاحرام فقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم خمس عشرة عشر ثم الفاتحة مرة ثم سورة الاخلاص عشر في كل ركعة ثم التسبيح عشر قبل الركوع ثم عشر في الركوع بعد قولك في الركوع سبحان ربي العظيم وبحمده ثلاثاً ثم عشر في الرفع ثم عشرة في السجود بعد قولك سبحان ربي الاعلى وبحمده ثلاثاً لأنه الوارد ثم عشر من التسبيح في الجلوس ثم عشر في السجدة الثانية ثم تقوم للركعة التي تليها قائماً فسيح بعد التكبير خمسة عشر ثم الفاتحة ثم سورة الاخلاص عشر وقس بقية ركعاتها فجميع سورة الاخلاص فيها اربعون والتسبيح في كل ركعة خمسة وسبعون والجميع ثلاثمائة تصلي مداومة او مرة في الاسبوع او مرة في الشهر او في الدهر فلا بعد من اهل الخير من عرفها وتهاون بها وسارع إلى الخيرات «فاستبقوا الخيرات» وخير انك مقصورة على صفاء الشريعة وهي إشارة الشيخ رضي الله عنه لا زائد عنها فإذا أكيبت على إقامة الصلاة وأكثر من الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فانظر ما ورد عن شيخك من الاذكار فافعله باذن منه ولو بوسائل ولا تفت رأياً عن طبيبك ولا تعص أمره فإنك في دار دوائه وأنت نجت اليه لتداوي نفسك على يديه فإن أعطاك دواء فكله من يده ولو ظهرت لك مرورته فإنه ترياق يسهلك من مرض كامن وأنت لا تعرفه وهو يعرف منك بالملاقات لصفاء مرآته بتجليات الافعال والاسماء والصفات والذات فأنت مريض ما لم تصل الى درجات تجليات الذات فإن كنت محجوباً لا تحس بتجلي أصلاً مع وجوده قبك او احسست بتجلي الافعال ان كنت من الفاني في نقطة الوحدة او بتجلي الاسماء ان كنت من المتخلقين بها والمتعلقين او احسست بتجلي الصفات

هو في مقام الكماله فهو ادنى بقوله تعالى «وان إلى ربك المنتهى» وانت لا تدريه
 اعلو مقامه فلا يعرف إلا بالدوق ولا يكون الدوق إلا بقهر تجل إلهي على يد من
 اوقفه الله له وهو شيخك فإنك يجب عليك ان تعتقد انك تتحرك تحرك قبضة شيخك
 وهو تحرك تحرك قبضة النبي صلى الله عليه وسلم وهو تحرك تحريك الله وهو صلى
 الله عليه وسلم العابد الحقيقي الذي تجلى فيه الله جل علاه بكمال ذاته وبكمال سر
 اسم ذاته جل جلاله وبكمال صفاته واسمائه وأفعاله ولم يضا تجل واحد من المخلوقات
 تجلياً واحداً من افراد تجلياته صلى الله عليه وسلم لانه المظهر الاعظم والحجاب
 الاعظم الذي اقامت الاشياء في ظليته فلولاه ما قدر احد ان يبق عند بدو اول تجل
 من تجلياته جل علاه وعليه فلا تستبد بعقلك ولا برأيك ولا بفهمك من الاحكام
 الالهية ولو كنت مجتهداً فإنك لم تصل قعر ما هنالك ولا تصله أبداً وشيخك وصل
 ما أمكن بسراية ذات العابد الحجاب الاعظم الى ماهيته في علم ربه مع انضمام على
 جواهر ماهية الانبياء عليهم السلام واقتصر على اشارته وجوباً ولا تدع عقلاً ولا
 فهماً ولا علماً ولا ولاية ولا سماع هاتف وان كان ولا إلهاماً وان كان ولا رؤية ولا
 استعداداً ولا قوة ولا اصلاً ولا عبادة وحجر نظرك كله على نظر شيخك فالخير
 كله في الاتباع والشر كله في الابتداع فالبدعة وان كانت مستحسنة عند ذوى العقول
 فهو سم عند أهل العلوم الدنية المطلعين على بركة الشريعة ودقائق صاحب الطريقة
 فلا تزن كلامه على كلام غيره وان اذن لك فيه فقله رضي الله عنه : فنزوا كلامي
 بميزان الشرع محله إذا ظهر وجه كذبه وعدم صحته عنه فإننا نرجع الى ما نعرف (دع
 ما يريك الى ما لا يريك ودع ما حاك في الصدر) خطاب منه صلى الله عليه وسلم
 للمعارفين الراستخين في العلم لا لامثالنا البعوض المتبعين الهوى والاهوام الخيالية
 والظنون والشكوك وقد تعذر من خرج عن إشارة الاشياخ فنتج لفقده في العمام
 وقد اخذ النبي صلى الله عليه وسلم له رضي الله عنه في جميع ما يعبد به الله على الاطلاق
 لكن بكيفية خاصة لا يعرفها ولا تصل اليها الا بدليل خبير وهو شيخك ونوابه الخلفاء

أهل الاطلاق الذين فوالت حقائقهم بحقيقة الاطلاق فاطلقت ماهيتهم بها لها وانت
 كنت من أهلها بواسطة مقيدك بالكسر في حضرة المطلقه تعلقاً وتخلقاً فأنت محجور
 دائماً بحر الدنيا والآخرة فلا تنفك أبداً ولو كنت في اعلى عليين ولو كنت في يد تيك
 هذا إن ظهرت لك الوساطة بل وإن خفيت فلا تطمع في سراح أبداً لان الحضرة
 المطلقة قيدتك بيدها فلا يتبدل ما لديه فياك أن تغتر بما يفعله المتعمشون في طريقة
 الارادة من زيادة ذكر من عندك وتنسبه لك وترتبه على الناس ظاناً في نفسك كال
 الوصال فإنه ضلال في صورة علم وهلاك في صورة سلامة وخسران في صورة نجاح
 فافهم . [ثم افهم ما يشترط في المربي والمقدم والخليفة في الطريقة الاصلية الابراهيمية
 الاحديد المحمدية الاحدية التجانية . فالخليفة من آل به الشيخ كال حاتبه وقلده
 بكمال عدته حساً ومعنى وهو صاحب له على الحقيقة وغيره تابع بعض اثره لا غير
 فيشترط فيه ما يشترط في الشيخ من كمال العلم اللدني والكسبي بحيث لو فرض مثلاً
 ذهاب كتب الاسلاميه وحملها لكان في طوقه بالله ان يعلما من عنديه نفسه حرفاً
 بحرف معنى بمعنى بحيث اشتملت ماهيته على تلويحات الشريعة وتصريحاتها ورموزها
 وعلى بحور حقائق العربية والمعجمية وإشارات أهلها وأسرار اذواقهم في لغتهم وعلى
 جميع الكتب المنزلة فتحاً وذوقاً ودراية ورواية عن اركان الشرائع وم حاملها على
 كيفية خرق ما تعرف من مشرعوام واقدر بالله علي أن يفصل جزئيات العالم وحكمها
 واسمائها المتعارفة عند كل والاسماء الباطنية العالية الحقيقية المتقضية تفاوت العالم وجمع
 في جوصلته مراتبه صلى الله عليه وسلم من يوم فتح الله به الوجود فضلاً منه
 واناماً واطواره وانتقاله في جبين وجباه وعيون واصلاب وترايب آبائه وامهاته
 من يوم وجد أصله الظاهر آدم عليه السلام الى تمام فروع انواره فيما لا نهاية له من
 بطون الآخرة وادرج فيها جميع تراكيبه صلى الله عليه وسلم في بطن امه صلى الله
 عليه وسلم ورضي عنها وما ظهر ما به وما ظهر به وجمع ما نزل عليه في عالم الدر
 وفي عالم الارواح وفي عالم انفس رضاءه وطقولته وجميع انفاسه وجميع تجليات كل

نفس من انقاسه وجميع خواطره طفولية وكهلاً وبعد ثمانته وأحاط بكيفيات عبادته
بقظة ونوماً وما يراد به وما طلب من ربه وما اجيب به وما خاطب به الخلق عموماً
وخصوصاً وما اجابوه به والقيت يا قوته صفاته في قلبه حتى يتميز أساير ذات وشعراتها
وكيفية ترتيب فقه وأنفه وبطنه ودائرة معدن انواره من المخرجين الكريمين وعلى
كيفية نظامهما وحسن درهما وعلى حساب علومه وشعرات جميع جلده النعيم الشريف
صلى الله عليه وسلم بحيث يترأى له جميع ذلك في نفس واحد وقدر على إفشاء جميع ما
هنالك إفشاء وإشارة ومحساً وسكوناً ومهمة وخرقه وصفاً وتعليناً وإفاضة وكيفية
والقاء وشرباً وأكلًا وكتباً وإفشاء ويعلم جميع ما اقتضته ماهية الوجود إصلاحاً وإغاثة
ولفة ويعلم أطباءهم وكيفية جمع شملهم بسياسة نبوية بحيث لا تغيب عنه كيفية الاشارة
بجميع ما هنالك في لفظ واحد يصرح به ويقصد به كل لغة وكل عالم وكل كون
يفهم كل من خاطبه به معناه ويركبه وسر ولايته كمثل سندنا الاصح نسباً سيدنا
الحاج الحسين بن الحاج احمد اليفرقي وشهرته كافية فإننا تلقينا منه بلا واسطة وبواسطة
مثل هذا قال لي مرة رضي الله عنه اجئت لثرائنا لاغير فأجبت بنعم فقال بلاغرض فأجبت
بنعم فقال من مسكة تقدم الناس لثرائنا لله الحمد وأمسك عن أصل القضية وقال أنا
حجر مغناطيس كل رزق حسي ومعنوي فلا بد أن أكون فيه واسطة كل من كان
عنده سر في المشرق والمغرب فلا بد أن يحىء إلى يدي ووضع يده اليمنى المباركة على
ركبته اليمنى مفرقاً أصابعه في صورة الجذب منهم والقبض والضم ودفع لكل حقه في
علم ربه وقال أيضاً عنده من الذوات بعدد ذوات الفقراء المحسب سيدنا رضي الله
عنه وعنهم به فكلمنا ازداد فقير يزيد الله لنا ذاتاً تقابله والله الحمد وقال لي مرة في حال
تعداد الاولياء وذكر مراتبهم العلية وبين لنا في كل ضريح ما فيه من الاولياء فانتقل
إلى الاشراف في القطر السوسى وحررم كل التحرير وبين الدخيل الدعوى منهم وبين
أهل نسبه وضاع ذكره ونسبه فانتقل إلى ذكر الفقراء ومرتباتهم وحررم وذكر
أنه يدخل في الطريقة في كورة من السودان نسبها دهمشاً ست مائة من الجملة إلى

مجلسنا معه رضي الله عنه قرب ستة ايام وبيننا وبين السودان بعد والمجلس بتزيت في
سوس المحمية بالله محل انقاس قبره الشريف وقال لي بكل ما عند السيد الخليفة
الاعظم مولانا العربي بن السائح من العلوم والمواهب افوض عليه وزيد له بمسده
عشرون رجلاً من أكابر الاولياء وقال أنا بابه والمدخل له والمخرج فن لم يدخل مني
له لم يصل اليه والسيد العربي شهرته كافية من أكابر أهل العرفان جالس في كورني
الخلافة العظمى القطبانية الكاملة تسع سنين في عمره وورثه منه وارثه سندنا
رضي الله عنه فقال لي في حكاية مشهورة في رجوعه من الحج لمرض قال لي سيدنا
القطب المصنوع رضي الله عنه ليس هذا بمرض بل أنا الذي دخلت ذاتك فارجع
إلى بلدك فقد لحقتك نوبة المسلمين ووقع لي في ايام سكنائي بمدرسة الشراطين
بقاس المحمية بالله معاينتي جامع القرويين تمتلئ بالعلماء من المجتهدين وغيرهم
وأنا بيناه جهة السماءين ثم قائل لي ان اردت ان تعرف خليفة الشيخ فاذهب إلى
الغزاة محل في الجامع وقل ثلاثاً يا رئيس العلماء وسيدهم وامامهم فانطبعت فيها
فقال فانه لا يقدر احد ان يجاوبك في وسط العلماء الا من كان سيدهم ولا يقدر
أحد ان يجسر عليها الا الحاج الحسين اليفرقي فإنه زعيم بها فأذنت بها ثلاثاً فقرأته
رضي الله عنه قائماً بين المحراب فقال لي نعم أنا رئيس العلماء وسيدهم وامامهم فضحك
من خاطبني فقال انا قلت لك أولاً فلا يقدر احد ان يصرح بها غيره رضي الله
عنه ولقد قال لي مرة اخرى يقظة معه فلا يقدر احد من العلماء ان يتكلم في
مجلسي لصولة انوار الشيخ رضي الله عنه وقال عمرى ما لعبت في صغري وسألته عن
الخلافة عن الشيخ رضي الله عنه زماننا اطلاقاً فأجاب ليس من الشأن التبيين فكروت
مرة اخرى فأجاب بالخفاء قبله فطلبته ثالثاً عن تبين وجهها والقطبانية العظمى
خلافة عن الله حينما كان الله إلهاً فنسبها لنفسه رضي الله عنه في أيام بركة الشيخ رضي
الله عنه فلما صار لرحمة ربه طلبت من الشيخ ان يبين لنا كيف يكون سير
روحي في بقية عمرى بعده فقرأت في ما يراه مثلي من العامة صورته الكريمة وصورة

الشيخ رضى الله عنه فقال لى سيدنا الشيخ مشيراً بيده الكبرية لحديثه ومحبة
اتباعه سندی الصحيح الكمال الشموس والافاق البين النجوم والحاسن هذا استاذك
فقصر عليه همتك فانصبت حقيقته وارسمت شيمه ببركة اشارة الشيخ رضى الله
عنه فى هباتي سواداً وخيالاً والله الحمد والممة والمقصود الاشارة الى ما يشترط في
الخليفة لا غير فانه ينزل منزلة الشيخ رضى الله عنه في كل مقول ومفعول يولى
ويمزى وتشترط فيه اخلاق النبوة وعلمها وسياستها ظاهراً وباطناً ومحبتها للخلق
والشفقة عليهم والنظر فيهم وجه الله ووجه نبيهم عموماً في العموم وخصوصاً في
الخصوص فلا يحيد عما كدشته يد القدرة الالهية ولا يحجب زواله بل ينفذه بالله ببركة
شيخه وينسب الولاية لشيخه متبرئاً من نفسه فكلما ذكره الخليفة الاعظم المنزل
عند الشيخ رضى الله عنه منزلة أبي بكر من النبي صلى الله عليه وسلم ورضى عن أبي
بكر به السيد الحاج علي حرازم برادة الفاسي كما ستره في إجازتنا مبيناً في كتابه
الجواهر الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم: الجواهر كتابنا انا الذي ألقته
أى أمرت بتأليفه من اخلاق سيدنا الشيخ رضى الله عنه والقوة والعلوم والمثائر الى
نهاية ما ذكره. في اوصافه مشروط في الخلافة عنه فافهم وانما تركت النقل منه حياة
من ان انقل كلامه المؤيد بأيدي النبوة الى كناشتنا الذي هو باعتباره من قبيل
الهديان والخرافات وانما تعرضت لما تعرضت له وإن كان كل ما قلته منا يفهم في كل
كلمة منه رغبة في أن احوم حول جناب الشيخ رضى الله عنه « ومن قدر عليه رزقه
فلينفق مما آتاه الله » فلو كان لا يؤلف الا من رسخ لترك الدواوين استغناء بكتاب
الله وبحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فأصح ما عندنا في الطريقة جواهر
المعاني ثم بغية المستفيد بحسب الاصل وكل يسرح بقدر قوته وغنمه وهذا انما هو
مصبة ايديها بها ايدي الدائرة الفضلية والعلم بمدارك السلوك اجمالاً وتفصيلاً في باب
الرحمة لاني عييلة رضى الله عنه ونحن متكلمون بما عندنا من الفهامة والراكة والهي
محبة للعموم في شاطئ امواجهم قنعاً بمفكرة الله ان حسبتنا أربعين لجة مكبرين عليها

نسبة اصل العظمة لله لا غير واياك أن ترى ما كتبناه إلا على وجه الرؤية به عنده
لا به بعض الامواج القريبة المنهل فإنا عجبون طبعاً وذاتاً ولغة فصاحب البقية اشترط
في كتابه شروط الصحيحين البخاري ومسلم وأنا لا اشترط شيئاً ولا اذكر الا ما
أفاضه بحر العناية من الشيخ فالرواية اصح وادل وانما يناسب كلامي هنا الضعفاء
الاطفال من أولادنا وغيرهم من لا اعتناء لهم بمدارك الشيوخ كمن وآوحد هلالاً فيجب
عليه وعلى أهله الذين لا اعتناء لهم به الصيام لا غير فاسلك به مسلكه يظهر ما
هنا وما هنالك وانما هذا جريدة ترمز لصحة ما عندكم فإذا عرفته يدين لك ان
المقدمين والمربين أهل الارشاد ورعية الخليفة والمقدمون رعية المربين والفقراء رعية
المقدمين والخليفة نائب مشرف على الجميع ولا تكون الخلافة الا بالمباينة من جميع
الارواح والجوامد ولا بد من كتابة المباينة بأيدي رؤساء الملائكة الاربعة ولا بد من
رقم بيد المزكى الشيخ رضى الله عنه ولا بد من خاتم طابع خاتمه صلى الله عليه وسلم
مع كتابة كاتبه علي بن أبي طالب كرم الله وجهه ثم تجمع ارواح الوجود
بأسرها فتجعل ارواح المؤمنين في صندوق وكل روح معها رسمها « وكلاً أزمناه
طائر في عنقه » وتجعل له ارواح الكافرين في صندوق كل روح معها رسمها
ويعلق عليهما بطابعه المدفوع عند المباينة فيضع صندوق المؤمنين تحت ابطه الايمن
ويجعل الآخر تحت ابطه الايسر ثم انه قد ظف بحفظ الجميع باشارة الكنائش الالهية
السارية له بمن ورثه من الخلفاء قبله فلا يفتقر بالنام والخرافات حتى يقع له ما قلناه
ويراه بقطعة ويبرم أمر جيوشه بسياسة نبوية فمن ادرج فيه ما قلناه وصرح
الشيخ بذلك وقواه النبي صلى الله عليه وسلم بصورته ارتساماً في قاليه بحيث يراه
صلى الله عليه وسلم في ذرة من ذرات الوجود وتعتبر الدنيا عنده مرآة له
صلى الله عليه وسلم فلا يفعل شيئاً حتى يراه صلى الله عليه وسلم يفعل ويصرح به
قال رضى الله عنه وأيته صلى الله عليه وسلم يقرأ صلاة الفاتح في السجود وقس
عليه فإن من كلف بالدواوين الالهية ينظر الى رموزها ثم يفسرها رؤية افعاله

مع الله ومع شيوخه ومع عبيد الله ومع نفسه بحيث لا يحرك لنفسه بل بالله وأعد نفسه جامداً لا حركة الا بالله فإذا طحن نفسه بصفو الاذكار وأرحية الادب وغربلها وأزال نخالاتها بحياة ماء الحي القيوم وميز السميد من الطحين وعلف نخالاتها لطبور الاموية وعجن سميدها بماء الفيب ودهنها بالفيض الاقدس وملحها بالوصل وطبخها في تنور قصر الامل واكلمها بتوايل التجريد على يد معلم الاحسان باتقان الوجهة إلى مولاه وزرع فيه مولاه انواع الادوية لقطع حسام الميل الى اللذات والراحت والعكوف على باب البطن ولوازم الهيات فلما صار حراً من رق الغير نصبه مولاه للدلالة عليه معتقداً انه ليس له من الهداية شيء معولا على ما كان كامناً في علم مولاه بحيث لا يرى فضلاً على من اتبعه لنفسه جازماً انه مستخر وميسر لذلك من سيده قهراً وان الله كتب ما كتب فمن سبق في علمه شيء ينله قطعاً به وبغيره وان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر انما هو سياسة ربانية لاظهار اهل الآداب من الامراء والمأمورين لا غير «ولو شاء الله لجعلكم امة واحدة» وهو عين ما قلناه وهو فتح ابصار الدالين والمداولين «ليس لك من الامر شيء» حكم قاطع لانواع المنة على خلق الله بالرسالة والمشيخة والموعظة والامامة والتأذين وجمع اهل مناصب الدين والخطط التكليفية من كل من كلفه الله من الوالدين والسادات على ممالكهم وعلى دوابهم من كل من له حق على غيره (المن على العيال من محبطات الاعمال) وكذا على التلاميذ والمربين وطلبة التعلم والتعليم فيجب على المتقدم ان يرى نفسه مستخدماً لشيخه لا غير ولا دواء له ولا مصلحة فيه إلا ما كان يصله من حضرة شيخه من المرتب له على يديه من الله فلا يزيد ولا ينقص فربما يزين له الشيطان أن يقول عندي اولاد في بلد كذا او لقت في بلد كذا او ظهرت الطريقة على يدي والله الحمد لان مقصوده ربما يكون عن رياء او شغوف نفسه على غيره لان الطريقة مجردة من النفس ولوازمها فإذا حرك نفسه التي امانتها بركة شيخه بالنظر إلى أفعاله من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر صار فعله وبالا عليه ورده إلى ما جرد الله منه

الفقراء الرعية فيسجل عليه بالحرمان من حضرة الله وحضرة رسوله وحضرة الشيخ فيرى نفسه والياً وهو معزول بنفسه عزله المرتبة النفسية ويصير يتبع على الاخوان بتفريق الاوراد وتراه يقدم غيره لغرض نفسه ويقار لها عند رؤية من هو اكمل منه خائفاً ان يحيل له الناس ويشركونه وربما يني زاوية للشهرة وجميع الاعراض والسمعة ويلقن كل من لقيه بلا تأمل وذلك مقام العوام المطموسة بسايرهم وليس من شأن الدالين على الله اورياً يجعل ذلك حرفة المعيشة بالطمع فيما في ايدي الناس وهو خسران وربما يحسب غيره بحيث يحب ان ياخذ عليه ذر مال مثلاً فإذا لقنه غيره يمتلي قلبه عليه عداوة وحقداً وقد علمت ان اصل تولد الامراض الباطنة هو الاعراض مع الله ومع الشيخ فقد جرد منها كل اهل الطريقة الاولى فليس منها شيء وإنما ازال شمس اهل الارادة ما ذكرناه من حب الشهرة والرياسة وحب الجاه والحسد وبناء الزواوي شبكة للامراض الفانية ومن ترك النصيحة طلباً للجاء مع الفقراء ليتوصل به إلى اغراضه وهو المدامنة ظاناً منه المدارات واظهار العشق والهيمان في وسط الناس وهو في خلوته يفعل المنكرات فإذا اطاع عليه يستعذر بالصورة الروحانية اختباراً لا غير وهو لا روح له أصلاً بل انطمست عيون بصيرته باستيلاء غروس الشهوة عليه واستحوذ عليه الشيطان ولبب عليه وسكنه وجعله داراً لمملكته وصار يقتنص به قلوب الناس لتهاء الهلاك فيفسار له ساكنه إبليس وصار يدافع عنه ويخلص من أمراض له من العلماء ليكمل غرضه فالدواء الرجوع إلى حضرة شيخه تاركاً ما هو عليه من ادعاء المشيخة بلا إذن وان كان عنده إذن في الاصل لكن ابطله بهواه ونسي عهده وشروطه ولا منفعة له فيه بل حجة عليه وبال فائدة الرحي للعسكر ان اساء الادب يسجن ويؤدب ويرجع الى خدمته والمقدم ان اساء يمت على غير معرفة وولاية وربما يطحن بصواعق غضب شيخه فلا يقدر احد على اصلاحه لان الفقير ان فسدت يتيسر اصلاحه بسرعة لعدم رؤية نفسه والمقدم معجب بما استند له من الرياسة ولا ترجي توبته على يد غيره إلا من اكابر العارفين اهل

الهمة والحال والحرقة وعليه فخطر ملوك الدنيا اسهل من ملوك الآخرة فليتنبه له فإنه دقيق وليس امر التقديم بالاجازات والقرب من الشيخ ولا بالاطلاق في ألفاظ الاجازة وتطويل النفس فيها والاجازة اذن من الشيخ قولية اولفظية فإذا حصل الاذن وحصلت المرتبة بسياسة النبوة ثبت الاذن وصار حاكماً آمراً مسموعاً ناهياً مقبولاً وإن فقد الاذن فقدت المرتبة وإن فقدت المرتبة فالاذن بلا مرتبة من قبيل الحال إلا عند حكام الجور فتعالت مراتب النبوة عنه فكثير من الناس من يضع اركان المرتبة ويحب الاستيلاء بالاجازة ومصاحبة الاشياخ فصحة الاشياخ متوقع صلاحها وفياضها وكثيراً من القواد رأيتهم مزولين بغيرهم لعدم محافظتهم على مرتبة الولاية ثم إن عزل ربما يبق له رأس ماله وربما يخسر خساراً بيناً - فقصدونا تبين ما يقص به الفساد من مكاييد الشيطان والنفوس وان حفظ الله الطريقة من الانحلال والاختلال فقد استت بحبال العلماء العاملين الراسخين العارفين أهل الفيرة العمرية وأهل السيف العلوي وأهل الايمان البكري وأهل الحياء والكرم العثماني وأهل الشديدين وإفشاء العلوم النبوية فن احدث في أمرنا فعله رد والطريقة بمحلها والله الحمد لقيامها بصولة شمس خواتم النبوة والطوايع الكتمية فجعل الجاهل راجع عليه لا غير وفساده له والطريقة بحمية بسيف ابن أبي طالب كثيرة الامواج والمراكب غزيرة الدخائر والكنوز المقنطرة عظيمة العرائس والارباح والفوائد نفيسة الوجنات والحالات كبيرة الاعجاز والاعجاز . فيشترط في المقدم المربي اجتوازه على دين الانبياء واخلاقهم وسياسة الملوك وكشف الاولياء وحكمة الحكماء وطب الاطباء وبهاء الكبراء وكرم الكرماء وحياء الابكار وشجاعة الرؤساء . وقد علمت ان اهل الطريقة بمجرد الاذن تصفوا ظواهرهم وبواطنهم من التعلق بغير الله وهو طريق الحرقة والهمة من الشيخ رضى الله عنه ويجمع عليه قبضة يده قبضاً محكماً وانما الخلف المربي بتذكيره ما كان كامناً في مقامه الاصلي ليكمل له الاقتداء بالشيخ ولا سر له فيه ولا بركة إلا ما يات به عليه وجه النيابة فيحرم عليه ادعاء الاستقلال فإنه اهلك اهل

الارادة حتى غابت شمس العارفين في طرقهم فيقول بعضهم فن طلعت عليه الشمس فهو الشيخ فينظر بعينه المصبوغة بالسواد المقشرة الوجه المتوسخة يرى زبد خيال إبليس فيعتقد نوراً ووصالاً ويصق له الشيطان في خازنته فيعتقد علوماً وهيبه فيدعى دعوى الولاية ويزيد في طريقة شيخه ما ليس فيها وينقص شرطاً مؤسسه طريقته عليه ويتدع مستحلباً بدعته على طريقة شيخه فهو به الشيطان في نار القطيعة ويصير به إماماً للضالين العامة ويظهر لهم ما ألقوه بما يشبه البركة في زعمهم وخفى عنه ان البركة في طريقة شيخه وإشارته فيتجبر ويترأس على الاغمار اقرانه ويظهر جواهر جهله متوركا على الاولياء ويقول ما جملت الطرق إلا للوصول فإذا وصل استغنى واستبد برأيه ويزعم انه رشده شيخه مطلقاً وهو لم يقطع مرتبة التوبة فضلاً عن غيرها فيسجل عليه بالظلام على قلبه فربما يدعى ان الطرق كلها طريقة واحدة فيظهر له بعض ما ظهر للاغبياء من العلماء بأن العالم يلحق الطرق كلها بلا اذن او باذن من أهلها فتجده يحب ان يجمع رياسة الطرق في قبضة يده لانه عالم في زعمه ولم يعلم المسكين المطموس اطلال بصيرته ان الشيوخ سيوف الله وان من ضيع شرطاً من شروطهم أو جمع ما لا يجمع في إشاراتهم يحل عليه الوبال عاجلاً وأجلاً فيشتت شمله بالجهل وشمل اولاده بعد واتباعه بإضلاله لهم حيث دهم علي الغرور فيأججها ويأحقها لمن اخذ طريقة ولي خاص وهو عمدته ويلحق طريقة غيره ممن لم يأخذ عنه ولم يعرف مداركه ولا شروطه ويقدم على فقراء غير شيخه اجنبياً منهم وهو أجنبي ومن قدمه أجنبي وعول على مؤاخات الطرق فأججاء الطرق ظاهراً وهو انها جميعاً الدلالة على الله لكن بكيفية خاصة في كل طريقة وظن انه يمد الطرق كلها وانه يجمعها كلها كلها والله إنه لاني ضلال مبين وعمى بين كيف يعتمد الجاهل بكيفية الطهارة والسلوك على نفسه ويهمل أركان شمس بحور الاكابر فأمل الطريقة منزّهون عن مثل ذلك والله الحمد وإنما مقصودنا التايه على مزائق الشيطان الموعود بها في آخر الزمان فكف بغير احد كلام الشيخ رضى الله عنه (طابعنا بركب علي كل طابع) فطرقنا لا

الهمة والحال والحرقة وعليه فخطر ملوك الدنيا اسهل من ملوك الآخرة فليتنبه له فإنه دقيق وليس امر التقديم بالاجازات والقرب من الشيخ ولا بالاطلاق في ألفاظ الاجازة وتطويل النفس فيها والاجازة اذن من الشيخ قولية اولفظية فإذا حصل الاذن وحصلت المرتبة بسياسة النبوة ثبت الاذن وصار حاكماً آمراً مسموعاً ناهياً مقبولاً وإن فقد الاذن فقدت المرتبة وإن فقدت المرتبة فالاذن بلا مرتبة من قبيل المحال إلا عند حكام الجور فنعالت مراتب النبوة عنه فكثير من الناس من يضع اركان المرتبة ويحب الاستيلاء بالاجازة ومصاحبة الاشياخ فصحة الاشياخ متوقع صلاحها وفسيادها وكثيراً من القواد رأيتهم مزولين بغيرهم لعدم محافظتهم على مرتبة الولاية ثم إن عزل ربما يبق له رأس ماله وربما يخسر خساراً بيناً فقصدونا تبين ما يقع به الفساد من مكاييد الشيطان والنفوس وان حفظ الله الطريقة من الاختلال والاختلال فقد استت بحيال العلماء العاملين الراسخين العارفين أهل الفيرة العمرية وأهل السيف العلوي وأهل الايمان البكري وأهل الحياء والكرم العثماني وأهل التديب والوفاء وإفشاء العلوم النبوية فمن احدث في أمرنا فعله رد والطريقة بمحلها والله الحمد لقيامها بصولة شمس خواتم النبوة والطوايع الكتمية فجعل الجاهل واجع عليه لا غير وفساده له والطريقة بحمة بسيف ابن أبي طالب كثيرة الامواج والمراتب غزيرة الدخائر والكنوز المقنطرة عظيمة المرائس والارباح والفوائد نفيسة الوجنات والحالات كبيرة الاعجاز والاعجاز فيشترط في المقدم المربي اجتوازه على دين الانبياء واخلاقهم وسياسة الملوك وكشف الاولياء وحكمة الحكماء وطب الاطباء وبهاء الكبراء وكرم الكرماء وحياء الابكار وشجاعة الرؤساء وقد علمت ان اهل الطريقة بمجرد الاذن تصفوا ظواهرهم وبواطنهم من التعلق بغير الله وهو طريق الحرقة والهمة من الشيخ رضى الله عنه ويجمع عليه قبضة يده قبضاً محكمًا وانما كلف المربي بتذكيره ما كان كامناً في مقامه الاصلي ليكمل له الاقتداء بالشيخ ولا سر له فيه ولا بركة إلا ما باشره علي وجه النيابة فيحرم عليه ادعاء الاستقلال فإنه اهلك اهل

الارادة حتى غابت شمس العارفين في طرقهم فيقول بعضهم فن طلعت عليه الشمس فهو الشيخ فينظر بعينه المصبوغة بالسواد المقشرة الوجه المتوسخة بغير زبد خيال إبليس فيعتقد نوراً ووصالاً ويصيق له الشيطان في خازنته فيعتقد علوماً وهيبه فيدعى دعوى الولاية ويزيد في طريقة شيخه ما ليس فيها وينقص شرطاً مؤسسه طريقته عليه ويتدع مستحلباً بدعته على طريقة شيخه فيه وبه الشيطان في نار القطيعة ويصيره إماماً للضالين العامة ويظهر لهم ما ألقوه مما يشبه البركة في زعمهم وخفى عنه ان البركة في طريقة شيخه وإشارته فيتجبر ويقرأ على الاغمار اقرانه ويظهر جواهر جهله متوركة على الاولياء ويقول ما جملت الطرق إلا للوصول فإذا وصل استغنى واستبد برأيه ويزعم انه رشده شيخه مطلقاً وهو لم يقطع مرتبة التوبة فضلاً عن غيرها فيسجل عليه بالظلام على قلبه فربما يدعى ان الطرق كلها طريقة واحدة فيظهر له بعض ما ظهر للاغبياء من العلماء بأن العالم يلحق الطرق كلها بلا اذن او باذن من أهلها فتجده يحب ان يجمع رياسة الطرق في قبضة يده لانه عالم في زعمه ولم يعلم المسكين المطموس اطلال بصيرته ان الشيوخ سيوف الله وان من ضيع شرطاً من شروطهم أو جمع ما لا يجمع في إشاراتهم يحل عليه الوبال عاجلاً وأجلاً فيشتت شمله بالجهل وشمل اولاده بعد واتباعه بإضلاله لهم حيث دهم علي الغرور فباعجبا وباحقاً لمن اخذ طريقة ولي خاص وهو عمدته ويلحق طريقة غيره ممن لم ياخذ عنه ولم يعرف مداركه ولا شروطه ويقدم على فقراء غير شيخه اجنبياً منهم وهو أجنبي ومن قدمه أجنبي وعول على مؤاخات الطرق فأبحأ الطرق ظاهراً وهو انها جميعاً الدلالة على الله لكن بكيفية خاصة في كل طريقة وظن انه يمد الطرق كلها وانه يحبها كلها كلا والله إنه لي ضلال مبين وعمى بين كيف يعتمد الجاهل بكيفية الطهارة والسلوك على نفسه ويهدم أركان شمس بحور الاكابر فأمل الطريقة منزّهون عن مثل ذلك والله الحمد وإنما مقصودنا التايه على مزالق الشيطان الموعود بها في آخر الزمان فكف بغير احد كلام الشيخ رضى الله عنه (طابعنا بركب علي كل طابع) فطرقنا لا

ينبغي إلا التفرد بها فيزعم انه ماذون له فيها بالخرافات الباطلة التي تقي الكلاب
إذا سمعتها فضلا عن العارفين فيترك الشريعة ويعول على الخيالات المذامية والتاويل
البعيد الذي لا يجدى شيئا وهو عين انطماس الابصار والبصائر فلم يضبط حواس
ظاهره ويعتقد انه ضبط حواس باطنه فرؤياه ترشد لضلاله وهو يؤولها بالاسرار
الربانية وذلك كمن لم ير سماً ولا عرفه فلما رآه اعتقده عسلا يدخره لنفسه ولا حبابه
فلا شك أنه باخع نفسه بجمله كمن رآ في كتب الطب حبة السوداء مصحفة فطلب
الحية السوداء حتى قطعت كبده بالسهم فالعلم من شفاء الرجال لا من الكتب وليس
كل مكتوب بحق فطريقتنا والله الحمد محررة بأقلام سيوف النبوة فنضل في غيرها
فعلية ضلاله فالذباب يحورز وإنما صرحت كل الصراح ليكون مرید اخوتنا على بال
من الدجاجة عن يدعى انه يلقي طريقتنا وهو ليس من اهلها ولا عرف وجهها بل
هو في تيهاء الجهل خارجها ويأذن فيها طلبا لجمع الرياسة ويدعى محبتها ووباله عائد
عليه فن اخذ عنه فليس من اهل الطريقة بل من اهل المحبة حتى ياخذها عن اربابها
وان مات على ما اخذته عنه جاهلا للمناط الشرعي فإن الله لا يضع اجر من احسن
عملا . فكثيراً استل عن اخذ هذه الطريقة عن اجني منها فاجيب بأنه ليس من
اهلها حتى ياخذها من يد نائبة عن الشيخ فإنها بحجرة بتحجير صاحب الوحي صلى الله
عليه وسلم فلا يحذر عن شرطه وایا وایا نیری من الترهات الباطلة والاماني في صورة
الرجي والسموم في صورة العسل والخنظل في صورة القساء والاص في صورة الصالح
والعدوي في صورة الصديق والمآكر في صورة الناصح فإن شباك الشيطان كثيرة لاسما في
زماننا فانابيد الله معواين على عسسته لنا من الفتن واهلها الالههم أرونا الحق حقا والباطل
باطلا ووقفنا للعمل لما تحب وترضاء وجنبنا أهمل الاهواء بمحض فضلك بجاء عين
الوجود وعلم الشهود صلى الله عليه وسلم . ثم اعلم ما أرسنه لك من شروط صحة انعقاد
مبايعة الاذن للمقدم أي لمن درجته التقديم لتلقين الاوراد دون وصوله مرتبة التربية
فإن أدرك مرتبة التربية في الطريقة فرشيد لا تحجير عليه فما ياخذ ويذريه أنه مقيد

بطريقة شيخه لا يتعداها وان كان عنده الاذن من الحضرة المصطفوية لان الاذن منها
لا يكون إلا رسوم الطريقة لا غير فلا طريقة بعدما تجدد منها ولا من غيرها وإنما
يزيله من مقام التربية ادعاء الاستقلال واهدام قواعدها المشيدة بالله وتخليطها
بغيرها من طريقة الارادة وإنما حملني على جمع كنانتي هذا تمييز الطريقتين لما رأيته
من اقراء العلماء في زاوية شيخنا كتب القوم من أهل الارادة حتى كان كلام الشيخ
لا يذكر وإنما يذكر عند الاستدلال كلام الاولياء من أهل الارادة فصار المقام كان
الطريقة خالية من أهل التمكن لما رأوا من كثرة مقامهم فتسمع الفقراء لا يتحدثون
إلا بما قرأوه وطالعوه من كتاب الغزالي وغيره رضى الله عنه وكلامه رضى الله عنه
صحيح في بابه في طريقة الارادة فهذه الطريقة أصلية لها فلا يستدل بالفرع على
الاصل وإنما يستدل بالاصل عن وجود الفرع وقدما قال ابن مالك

ولا يجيء المنفصل * إذا تأنى أن يجي المنصل

لمقام الاختصار الموضوع الضمير لاجله فاختصار الدين والقرب في الطريقة الاولى
المنصلة بالمفسر لها صلى الله عليه وسلم وطريقة الشيخ كناية عنها على سبيل الاختصار
بلا تطويل طريق بسلوك بل تبدأ بنور صفاء المفسر ابتداء وانتهاء بالمفسر والمفسر
كالشيء الواحد ولا غرابة في كون الاختصار سبباً لفهم المعاني وإنما يطالب الاطناب
في مقام المدح وعليه فلا يجوز للفقير ان يطالع كتب القوم وان ابتلي بها فلا يشجع
إلا اذا كان من العلماء الراسخين في الطريقة فيطالع تبحراً وتغللاً في العاوم لا غير
فلا استدلال له بها لتناهي احكامهما فافهم فأتى مع قلة فهمي تفتنت لدسيمة سمية
فيجب على عالم في الطريقة ومقتدى به ألا يدرس في الزوايا الضعفاء الفقراء إلا ما
يناسب الطريقة الاصلية وهو القرآن وحديث النبي الكريم ولا بأس بفروع مذهبه
من أحكام الوضوء والعبادة لا غير من كل ما فيه مصلحة عائدة على الفقراء وأما
طريقة الارادة فتدرسة منذ ازمان ورفع الاذن فيها بكثرة الطمع فيجيء مرشودهم
ويغرض الاموال عليهم رغماً أو ييؤء بسخط شيخه فارفع الاذن بالطمع من كل

طريقة فكل طريقة دخلها الطمع يرتفع الاذن من اصلها فاحذره فإنه حكمة تطوف به الشرور فاذا تطمع مثلاً مقدم في طريقنا وإن كانت معصومة منه بالله وإنما ذكرناه تمهيداً لا غير ارتفع الاذن من أصله وهو ما لقنه للملقنة الى غير نهاية في السند وقد منع ذلك في الطريقة كما استراه في اجازتنا ان شاء الله . فأول الشروط للمقدم لا غير أن يكون مسلماً ذكراً بالغاً رشيداً عاقلاً صحيح الاعتقاد في التوحيد غير فاسق بجارحة كخمر وزنى وكيف وحشية وتبأك شماً واستغافاً عارفاً لاحكام الطريقة الاصلية بحيث يدل ملقنه على الله ويجرده من الحظوظ والاحوط في عبادة ربه وينفرد من الاغراض البشرية مع ربه ونبيه وشيخه عارفاً بكيفية المحبة والصحة للشيخ وأنه لا يحب إلا الله ولا يصحب إلا الله (فمن كان يعرفني لله فليعرفني ومن كان لعير الله فبالله الذي لا إله إلا هو أنا عاى صرف) أي خالص يعنى لا علم لى ولا صلاح يعنى ذاتياً وإن كان عالماً علمياً كسبياً ووهيباً فإنه عارض غير لاحس في الاذكار وغير اقتداء بطريقة اخرى عالماً بقواعد التوحيد ليبراً من ربة التقليد والطوى عالماً بما لا تصح عبادته الا به من صلاة وصيام من كيفية وضوء وتيمم وغسل ومن موجبات الوضوء والفسل ومن مبطلات الصلاة وورد وعالماً بأحكام الردة عن الاسلام والطريقة وهى ما يخرج من عهدة السعادة إسلاماً وطريقة فكثيراً ممن يتكلم بكلمة الكفر ولم يبال أو بكلمة تخرجه من دائرة شيخه من غير مبالاة بما فعل فكثير ممن حلف بالحرام ثلاثاً أو طلق زوجته ثلاثاً وهو غير مبال وهذا تحرم معاملته فضلاً عن التلقين ويشترط فيه أيضاً معرفة احكام السهو في الصلاة والاوراد وما يقضى وما لا يقضى عن الصلوات والاذكار وما يشترط في الورد وما لا وما يصح به الورد وما لا وكذا يميز طريقة شيخه من غيرها ولذا وضعت هذا ويستحب فيه ان يكون كامل العقل كامل الذهن كامل العلم كامل السياسة كامل الورع ككامل الصلاح كامل الزهد فيما يبد غيره كامل التيقظ كامل الرواية كامل اليقين كامل القراءة كامل الكشف لبصيرته لرى حقائق اخوانه كامل الوفاق من غير افرط في القبح

واليسط كامل النجاسة كامل العبادة كامل المحبة للاسلام كامل التجريب للامور كامل الادب كامل المحبة في شيخه واصحابه كامل الاتباع للسنة كامل القرب من ربه كامل الطهارة ذاتاً وديناً وخلقا متبرئاً مما سطرناه من عيوب النفس فإنها غير داخلية على اهل الطريقة أصلاً فإن حسن احد في طريقنا بحب الدنيا والحسد والحقد واخوانها فليرجع الى مولاه وليعلم انه غير مقبول في طريقة الشيخ فلو قبل لتجرد بالاذن وهو ميزان للفقراء فهمى احسن به تاب ورجع الى شروط الطريقة ورجاها فإن لها رجالاً جافطين كراماً لا يعصون امر الشيخ ولا يتركون من يهلك فيها ككمال الشفقة على المؤمنين ويشترط فيها مكارم الاخلاق (ادني ربي فأحسن تأديبي تم امرنى بمكارم الاخلاق صل من قطعك واعط لمن حرمك واعف عن ظلمك) فهذه الاصول الثلاثة أصل لكل ادب في الطريق وهى اخلاق النبوة فن حفظها وحافظ عليها فهو صديق فصلة الرحم في الله رحم النسب والحسب والاخوة في الله سبب عظيم في صلة قلبه بالله على وجه المعايينة والمواصلة والقرب هذا ان وصلك واخرى إن قطعك فإنه ترياق مسهل كيوس الحسد والحقد والعداوة والبغض والمدابرة والمنافرة وترتيب اضدادها من المواجهة والمحبة والمؤالفة في الله فاعطاء من حرمك سبب قوى في المحبة (نهادوا تحابوا) هذا إن كان يمطيك واخرى ان تمنعك فانصف الناس من نفسك ولا تستنصفهم فإنه يؤدي الى الضغائن فساحهم ولا تكلفهم على المسامحة فانك تنزل نفسك منزلة العبيد لهم فأرضهم ولا تكلفهم الرضى عنك ولا الارضاء واعف عن ظلمك ظاهراً ان كنت من العوام بأن تسامح لوجه الله الكريم ولا تعاتبه ظاهراً ولا باطناً واما ان كنت من العارفين فإن العارف يعتقد وحيدة الفعل والصفة فلا يرى إلا كنه الحق موجوداً وجوداً ذاتياً وذوات عبيده الذين يحركهم بمراده ويامرهم بسياسة نظام العالم فموت السلطان مثلاً ان أصاب منك بإذن السلطان فليس بظالم بل فعل ما لطف به فلا يجوز لك عقلاً أن تغضب عليه لانه مأمور والمأمور مندور فإذا اراد الحق جل وعلا فعل امر تجلى بفعله في بعض

عبيده فيظهره تهرأ من غير شعور بفعل الله بل يزين له أنه هو الفاعل وينسبه لنفسه ظاناً منه أنه فعله بشهوته وليس كذلك بل فعل ذلك بقهر الهى رغماً على نفسه فيعذره العارف ويحبه العارف لانه بركة سيده ويجازيه بدعاء الخير وبإهداء الأذكار له اجرة لعمله . فمن غصب له الغاصب شيئاً بعد ذلك فضلاً من الله لانه اعطاه الله نعمة فمشتقها وسألت له عقله وهو محسوب في حضرة ربه وألته عن الوقوف بباب ربه سالماً فبمحبة الله له تجاوى في الغاصب وفعل له ما فعل له إن كان من اهل البصائر يعتبر فعل مولاه ويتأمل في الحكمة فيه فينتظن بأنه عشق نعمة اهديت له من حضرة ربه للتقوي بها على طاعة مولاه فافتتن بها فاقتضت الحكمة تغيبها عنه حتى يعرف حالها ولا يرى شيء انقلب له فإذا اناب وتبصر واعطى الاحارة للغاصب وسأخ له اوجه سيده بل ولا وجه للمساخفة في الباطن لانه فعل ربه ومراده وتأمل فإن الله يرد له نعمته من يد غاصبه أو يكرمه بأعظم منها من حيث لا يشعر فإن لم يتعقل حكمة مولاه زاد عطبه وغضب لذلك وربما يترك صلاة يومه او اياماً وربما يتسخط القدر وربما يغير عدداً من امله ويبيت بلا عشاء وربما يقابل الغاصب بشر فيزيد ماله فإن الغاصب وإن كان غاصباً ظاهراً فهو متجلى فيه باطناً فيعساون من حضرة مولاه من حيث لا يشعر المقصوب . فاعلم ان الانسان إذا قال يارب ان فلاناً ظلمنى وسأجته لوجهك الكريم فيقول له لسان الحق ان فلاناً ظلمك وسأجته لوجهي فقد اعتقته اوجهك وان فلاناً وفلاناً ويمد آفاً متألفة ظلمتهم فقد ارضيتهم عنك بفضلتي وأنا اكرم الكرماء فإذا قال ياربى خذلى حقى من فلان فإنه يقول له فقد املكته وفقاً لما حكمت على نفسى وإن كان مقهوراً وان فلاناً وفلاناً ويمد له آفاً ظلمتهم فقد املكته بسببهم جزاء وفاقا « وما ربك بظلام للعبيد » فهدسكت من سوء ادبه ثلاث فرق الغاصب والمقصوب منه لكونه مأخوذاً بالغير والذين غصبهم المقصوب منه بتضييع حقوقهم فلو كان المقصوب اديباً لسرى عفواً الى الجميع . فالطريقة كلها ادب فوجب على المقدم أن يسأخ الفقراء فيما لحقه منهم لانه عديم وتعددت عليه السادات

فكل يرى فيه نظره وحرفته الخدمة لهم على وجه الادب معهم ومع شيخهم ومع ربهم فإذا قال المقدم كلمة في بعض الفقراء وقصد بها عرض نفسه فإنه عزل نفسه بشهوته في الفقراء وانما هو كالطبيب فالكواء مثلاً إذا نظر إلى العلة فإن علم برءها بلا كي حرم عليه الكي وإن توقف عليه وجب عليه الكي بنية الشفاء لا يحظ نفسه وقلبه شفيق عليه حنين ولا يكوي إلا موضع العلة لا غير ولا يزيد على قدر الحاجة فإن زاد او كوى غير موضع العلة يسم ظالماً يخرج الامير عليه من خطة الدواء قطعاً لظلمه وكذا إن كواه استشفاء لعداوة وكذا إن كواه بلا افتقار له بحيث يظن او يعلم برءه بلا به فن الناس من تكتفي معهم الاشارة إن كان لبيبا ومنهم من لا ينفعه الا التعصير له ومنهم من لا ينفعه إلا التهديد ومنهم من لا ينفعه الا الادب بإظهار الغضب عليه وقطع كلامه حتى يرجع لله بالله كما وقع لاحد المتخلفين عن الجهاد وكما وقع لزينب ام المؤمنين « فمظومهم واهجروهم في المضاجع واضربوهم فإن اطعنكم فلا تنفخوا عليهم سبيلاً » وهو عام في الرجال والنساء فالرجال شقائق النساء في الاحكام وقد علمت انه لا يجوز عقلاً ان ينقش البحيرة من الفرس إلا من كان ماهراً بحيث ادخل نفسه تحت نظره لم بالكسر حتى يعلم جميع كيفيات النقش وسرحه معلمه بإذنه وبركته ودعائه له وكلفه بمثل عمله لا غير بلا زيادة ولا نقصان فإنه عمل شيخه فإن كان شيخه محسناً أي متقياً اذنيته فإنه يابس نخله فيه فإذا نقشها متقياً باذن فإنها تزيد وتخط النعم من البطيخ وغيره فإذا نقشها بلا اذن أصلاً او باذن تجرد من الاتقان بحيث لم يعلم أصلاً على يد احد فإنه يفسدها ويدخل عليها الدود ويبتطل عروقها ويهلك نفسه وغيره عند ربها فيسجل عليه ويسخط عليه فالواجب عليه ان رأى بحيرة ان لا يدخلها وأن ينظر بعين الحسد فيعينها فإنه سم له عند ربها فن لم يعلم عند الاشياخ كيفية البحارة والحاداة مثلاً فكيف يليسز له ان يسجر ويعمل صنعة الحديد وإن كان إذن المعلمين مثلاً فإن الاذن متوقع على تعلم قطعياً

فكيف يقبل العقل وحكم الشرع ان ياذن عاقل لغير متعلم في صنعة فالآذن والمأذون
 جاهلان بمخاتق الامور فيسجل عليهما معا في حضرة اهل النظر فإذا فهمته علمت
 علما لا غبار عليه ما يقع لمن يقدم غيره بالارسال له والكتب من غير ملاقات له
 فضلا عن مباشرة له معولا على سر الاذن فسر الاذن متوقف على المرتبة ألم تربينا
 سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم قد ادخله الله في جبهة آدم ليرى ما وقع له وبقية تندى
 به وهكذا حتى نقله في اصلاب الاقطاب الى ظهوره وأخره لينعلم من آبائه كيفية
 المعاملة لعموم نبوته وقدم غيره لقصر نبوتهم فلما ظهر سلكه طريق الارادة اولا
 حتى حققها ثم طريقة المعرفة حتى حققها وهي مرتبة النبوة ثم مرتبة الرسالة بسياسة
 وحججه عن تسفيه عقول امته ثم اذن له ثم اخرجه من وطنه كما اخرجه من نفسه
 تنبيهها منه له بأنه لا يتم امره حتى يخرج عما ألقه ثم اذن له في المدافعة ثم بجهاد
 خاص ثم بجهاد عام ثم إنه تعالى تولى تربيته عمر انفس الدنيا والآخرة ولا زال
 الحق جل وعلا يتجلى فيه بكمال ذاته واسمائه وصفاته واقفاله تربية له وتقريباً
 وتاديباً ويؤانسه بخديمه الامين جبريل عليه السلام تسهيلا عليه بمخلوق مثله اقل
 منه مرتبة تربيا للملك وهو السياسة ويلاطفه جل وعلا بمثل «عفى الله عنك لم اذنت
 لهم» فصدر العفو تائيساً له وتنزلاً وتحبيبا وتودداً ليكون اسوة لغيره . فاعلم هنا
 أن العبد وإن بلغ في المعزة ما بلغ وفي العلم والفطنة والادب فلا بد أن يرقيه سيده
 بملاطفة وتهديد لانه ملكه فإن الحكم الالهية لا نهاية لها فبرقيه من حكمة إلى اخرى
 عمر الدنيا والآخرة كمثل من يحرض ولده مثلاً فإنه وإن اشترى له انفس الاشياء
 فإنه يقول ما هكذا زيادة في مراتب العلم «وقل رب زدني علما» ثم يقول السيد
 او الاب مثلاً ولقد احسن وانما قلته تحريضا لا غير لكمال محبته وهو مثل ما وقع
 في حق الانبياء مما ورد من المعصية والتوبيخ والمغفرة وإن كانوا خلقهم الله وجعل
 العصمة والادب والعلم ركناً من اركان ذواتهم وجزءاً من اجزائهم فكلمهم ورد
 يسلك مسلكه وقد علمت ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يطلق له الحق جل جلاله

إلا بعد نهايته واندرجاه في روحه اندراج الواحد في الاثنين فكذلك يجب على
 الملئق في التقديم لغيره ألا يلقيه إلا بالسياسة الالهية مع تنبيهه وألا يطلق له في اول
 ملاقاته حتى يربيه بما عنده من النور الالهي وينبغي ألا يقدم غيره إلا العارف وان
 كان مطلقاً له فإن عادة الله يجب اتباعها وهي ان العارف يلد عارفا والولي يلد ولياً
 والعامي يلد عامياً لان الولد نسخة آبيه إلى اول نسب الاسلام من غير تغير هذا في
 النسب وكذا الحسب وهو مرادنا فإذا وجدت من يشار له بالا صابع ولد عامياً
 فاقطع بأنه لم يدرك مقام المعرفة وإما اشتهر بالله لحكمة طلبها القطب من ربه وكذلك
 اذا وجدت عامياً ولد عارفا فاقطع بأن أباه عارف مكتوم وهذه وظائف العبيد وأما
 قوله تعالى «يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي» والميت العاصي والحي
 العارف فن وظائف الله وقدرته وجب علينا تجنبها والتحويل على عادته التي هي
 وظائف العبودية «لا يستل عما يفعل وهم يسئلون» فإذا لقن العارف وجب عليه ان
 يباشره ليلاً ونهاراً بدعائه وإرشاده وبكلامه وبرسالته وبهمته ويلزمه الهواتف
 الربانية تنبيهه فإن همه العارف تفنييه وتمده وتمنعه فإذا اراد زلة مثلاً يمنعه بهمته فيتجلى
 له قدامه ويستقدرها له حتى يتجرد منها حتى تعظم حرمة بين عينيه فينسلخ عافيه
 سخط الله ويسخط شيخه فينقطعيه ان تغرى مع زوجته في بيته تعلماً للادب هذا وأما
 العاصي إن لقن عامياً زاد العمى بينهما كقولهم المقتدر ان تزوج مفتقرة فسبب في
 تكثير السعاية في البلد وربما يقال ان همه الشيخ تفني عن همته وهو صحيح لكن عادة
 الله تتبع وكذا همه النبي صلى الله عليه وسلم وكذا نظر الله لا يحتاج الى نظر أحد من
 الانبياء والملائكة لكن تلك وظائف لم تكلف بها فوجب على كل أحد سياسة الله
 في أفعاله اتباعاً للشرعية المطهرة وعليه وان وقع واذن العاصي مثله فإذا نهى صحيح يجب
 عليه نظراً أن يسند الى عارف ويلقي نفسه اليه حتى يتبصر بنفسه وبإخوانه بالطريقة
 عامة وجب على من كلف فيها أن لا يلقي أحداً حتى يفرد هو وجهته ظاهراً وباطناً
 إلى حضرة الالهية لئلا يفسد غيره بالحظوظ واللحوظ القاطعة عن العبادة المكافئة

بها صاحب النبوة وبصحيحها فإنه صلى الله عليه وسلم ما كلف إلا بها ولا يصحح إلا إياها فمن شغل أمته بالأعمال على سبيل الأغراض فقد حاد عن طريقه القويم ولعب بنفسه وبأمرته لجهله فالجاهل المقتدي به شر من ابليس في التضلil لان الشيطان ظاهر العداوة وهو ظاهر النصيحة بجهله بحيث لا يجد الراسخ في العلم والعمل بقبلاً إلى إخراجهم من ظلمة هلاك لاقتدائه في زعمه برشد ظهرت جلته عليه واعتقد ان الجاهل هو الطريق فيصمم على اتباع شيخه الجاهل ويعادي العارفين وينسبهم لفض شيخه فمن لم يزل صور الاكوان من قلبه بترك الحظوظ في عمله مع ربه تاركاً ما كان عليه في حال صفه من الشهوات وكثرة النوم واللعب مع الاقران والحمية والانفة ولو مع امه وامه وولده فمن أحس بالانفة تأتيه مع والده إذا تشاجر مع بعض الامة فلتقطع يمينه من حضرة ربه « النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم » وكذا المقدم اولى بالفقراء من أنفسهم وآبائهم وامهاتهم واولادهم وأزواجهم فإذا وجدت مقدماً تأتيه الغيرة على اولاده مع بعض الفقراء فاقطع بأنه منزوع المرتبة ظالمه من كلفه فلو كلفه العارف لتجرد بركة سيرته من لوازم النفس فالمقدم لا يلقن سر النبوة ويعمل بمناقضتها « يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون كبر مقتاً عند الله ان تقولوا مالا تفعلون » فالمقدم لا يفض على الفقراء أبداً قطماً وان اظهره فسياسة لانه مكلف بتجريد غيره بعد تجرده هو من خنازير النفس والدود التي تاكل نور القلب كما تاكل الدود قلب النبات فكما ان نباتاً فيه دود لا يصلح فكذلك القلب وهو بيت الرب فهو أولى عند العقلاء بالنظهير من الزواوي والمساجد فالزاوية مثلاً بنيت للذكر والذكر يستلزم المذكور فوجب تطهيرها من كل قدر ظاهر وباطن وهو معلوم حتي في قلوب العامة والقلب بيت الله والروح عرش الله فيجب تطهير القلب عما سواه من كل شغل وفكرة بغيره ومن انطباع الصور الكونية فيه فإذا انطبعت فيه صار مأوى للشياطين فيقع له مثل ما وقع لهم من كمال البعد فيجب على المقدم أن يكون كامل الطهارة المعنوية والحسبة فالحسبة اشارة للمعنوية (لحرمة المؤمن اعظم عند الله من

حرمة بيت الله الحرام) وقلبه أعظم منه ومن تيمنه أعلى منه فالبيت محل يتجلى فيه الحق بكمال الانوار إلى بيوته القلوب فتنتقل القلوب تلك الانوار فتسكن بها ينوياً من المساجد في غير مكة وهو سبب تشريع الحج على كل صالح لحل الاسرار الالهية لان المؤمن ان ملا قلبه من انوار الله يسر نوره إلى غيره من القلوب والمساجد فتعظم بركة المساجد بأنفس المؤمنين فالعمارة بقاوس العارفين هي الممددة للمساجد وغيرها فكما ان الزاوية يتبرك بها وتجب نظافتها ولا تريد شيئاً لجودها فحسب ذلك المقدم في الطريقة فيجب عليه أن يكون كذلك وهو كالحادم للمسجد يجب عليه ألا يدخل المسجد بمخافة فكذلك لا يدخل وسط اخوانه بمخافة الاغراض معهم فالجناية صفة حكيمية توجب للمتصنف بها منع استراحة الصلاة بها وكذلك الترض صفة حكيمية توجب للمتصنف بها منع قرينة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فإن فعل فهو آثم قلبه فلا ينظف غيره الا النظيف ولا يحب النظافة إلا من كان كامل الطهارة والغبطة بحيث يميزها عن غيرها بأصل الطبع والتطبع فمن لم يكن طامراً وجب عليه الخروج من المسجد فضلاً ان يقمه ويكنسه فهو عين الكناسة فمن لم ينظف من الغفلات فهو المحنم يجب تجنبه فضلاً أن يداوي غيره فكما ان الزاوية ترخم بمعدن نفيس فكذلك المقدم يجب عليه أن يحصن نفسه بالله ويستعمل اذكراً تناسب ذلك من غير تعرض بهمة لشيء ثم ان التحصين المطلوب هنا هو حفظ القلب من صور الاكوان بصولة سبحات الجلال وعقاير قصر الامل وسيوف مشاهدة الموقف وحد الصراط وصواعق الكائنات المنسوخة في الدنيا بحيث يجب ان يعبد ربه على يد شيخه مع قطع النظر عن الضمانات النبوية فإنها لضعفة الخلق من الفقراء والمقدمين فلا يذكروها إلا على وجه ادخال السرور عليهم فيختتمها بقوله مثلاً فمن اعزه الله واكرمه هو أولى بالوقوف بباب الله على ذروة العمل على وجه الصفاء فإن من كبره السلطان واعلمه به فقصوده زيادة الادب في الخدمة فكما ان السيد إذا قال لعبده مالي كله لك وانت كبير المرتبة عندي ولا يترك عندي ولد ولا غيره فهو سياسة في زيادة

العمل والادب والذب عن الحريم والقيام بوظائف العبودية بالاشارة او بغيره ما لانه مثلاً يقول مالى مالى وهو والمال لسيده فيجب عليه انفاق كايته في خدمته واولاده وماله متبرئاً من العزة بعقله وعمله وحسنه متعزلاً بسيده لا غير فمن جعله الشيخ في مقام إرشاد غيره فقد عظمه ونزله في بعض مناصبه فيجب عليه ان يسلك مسلكه حذو لعل بفعل فإن فعل يرتق إلى النيابة عنه بلا وكالة فالوكيل انما هو وكيل في السداد لا في الفساد وإن امضى امرأ غير نظر يعزله الشرع قبل ان يعزله الموكل لانه ما وكله إلا له فالمقدم وكيل لا غير يعزل بغير نظر والمربي وصي والخليفة نائب مشرف على الجميع فلا بحث معه لتنزله منزلة منوبه في كل شيء فيجب على الوكيل ألا يعمل الا بالمشاورة مع الموكل مع ميزان الشرع لانه ما وكله الا وكالة مقيدة بالمصلحة والمربي مفوض له والوكيل أمين فيجب عليه حفظ الامانة والله لا يحب الخائنين والوكيل أجني والنائب قريب حميم فإن تطمع الوكيل في الخطابات فسخت مقالته وإن تطمع القاضي ردت احكامه فالرشوة حرام وهي السحت والسحت عدم البركة وهو ما يأخذه القاضي في قضائه والشاهد في شهادته شهادة الاداء وما يأخذه الامين في حفظ الامانة وما يأخذه صاحب الجاه في جاهه وهو أي المقدم قاض شاهد أمين صاحب جاه فكلما اخذه بدينه من ايدى الفقراء مستشفرة نفسه له واخرى إن طلبه او تعرض له بحيث لا يعمل الا للطمع فإن فقد تلاشت قوته في الخدمة فإن اعطى أحب وان لم يعط ترك العمل والمشى اليهم واخرى إن بنى المالكين ويعدم قليلي الحجة والنية ويرى حقه عليهم ويتعرض لان يعظموه ويخدموه ويجعل نفسه كالصاعقة إن مات له ولد يجمع به الاموال وان تزوج يجمع الاموال بالاعراف المعلومة بالحناء وهي ان يجمع الرجال وتدخل امرأة بينهم وتنقر الدف ويقوم شرم لسانان فلانا اعطى كذا وفلانا كذا ويشهرهم حتى يستحي الناس من اعطاء القليل ويكون ذلك سبباً في القيل في امراض الناس فلان قليل الحجة يحيل حتى يجمع خطاماً فانياً أو يستعذر ببناء زاوية او مدرسة لطلبة العلم فيجمع له أو يتسلف في صورة القهر ثم

انه نوى عدم الثرم أو يعظم الاغنياء بدينهم ويعين الفقراء لضيقهم ويستعذر بقوله صلى الله عليه وسلم (نزأوا الناس منازلهم) ومعنى الحديث الامر بالمندارات وهي انفاق مال في صلاح قلب الاخ وانفاق كلام حسن لاهل الوجاهة طلباً لتنزلهم لحالة الفقراء متجردين من انواع النفس من التعزز بالمال والجاه والممنوع المداينة وهي انفاق الدين طلباً لغرض نفسي من مال او جاه فيعظمه ويحقر غيره من المساكين وليتأمل قوله الكريم « واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ما عليك الآية وقال ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا ولا تطع من اغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطاً وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر » وهو دليل قاطع لما قلناه فلا يفضل فقيراً في قلبه على غيره ويظهر التفضيل لسياسة التنافس في الخير لا غير فمن اتبع هواه كان الهوى رباً له فلا يحظر في باله الا الهوى ومن اتبع سياسة الله فلا يحظر في قلبه إلا الله ومن رأى الخير مع الهوى اتبعه ونسى ربه ومن رأى الخير مع الله استوى عليه حب الله بامثال الاوامر واجتناب المناهي فالذى امر به الله المكلف بغيره أن يرشده الى الله من غير غرض دنيوى ولا اخروي معولاً على المرتب الالهى الفضلى ويعتمد على الله فهو سيده لا يضيعه والعبد غني بسيده ان ظفه بنفسه واخرى إن ولاء على غيره وكبره بين عينه جل وعلا فكيف يفرح قلب المقدم بغير الله وكيف يفرح بكثرة الفقراء والمقدمين على يديه وكيف يحسن ان يرى نفسه هادياً مع انه سني وكيف يسدل الناس على خواص الاشكار ايتولى بها على يده وكيف يسأل إلى غير ربه وهو بين اصابه وكيف يدعى دنيوى وهو تملوك فليحرب المسكين نفسه عند اشتغال تار في الغابة مثلاً فقال بغير ان يطفئها بهمة أو يحرق حكم الله من رخص او غلاو فقول بغير على رفعه بهمة فقال بغير ان يدخل المال في الاسلام بهمة « افأت تكفره الناس حتى يكونوا موفين » فالهداية وتولية الله ليس للعبد فيها نصيب « ليس لك من الامر شيء » فكيف تمن على الناس بإرشادك لهم فكيف تطلب اجرة على عمل ربك

العمل والادب والذب عن الحريم والقيام بوظائف العبودية بالاشارة او بغيره ما لانه مثلاً يقول مالى مالى وهو والمال لسيده فيجب عليه انفاق كايته في خدمته واولاده وماله متبرئاً من العزة بعقله وعمله وحسنه متعزلاً بسيده لا غير فمن جعله الشيخ في مقام إرشاد غيره فقد عظمه ونزله في بعض مناصبه فيجب عليه ان يسلك مسلكه حذو لعل بفعل فإن فعل يرتق إلى النيابة عنه بلا وكالة فالوكيل انما هو وكيل في السداد لا في الفساد وإن امضى امرأ غير نظر يعزله الشرع قبل ان يعزله الموكل لانه ما وكله إلا له فالمقدم وكيل لا غير يعزل بغير نظر والمربي وصي والخليفة نائب مشرف على الجميع فلا بحث معه لتنزله منزلة منوبه في كل شيء فيجب على الوكيل ألا يعمل الا بالمشاورة مع الموكل مع ميزان الشرع لانه ما وكله الا وكالة مقيدة بالمصلحة والمربي مفوض له والوكيل أمين فيجب عليه حفظ الامانة والله لا يحب الخائنين والوكيل أجني والنائب قريب حميم فإن تطمع الوكيل في الخطابات فسخت مقالته وإن تطمع القاضي ردت احكامه فالرشوة حرام وهي السحت والسحت عدم البركة وهو ما يأخذه القاضي في قضائه والشاهد في شهادته شهادة الاداء وما يأخذه الامين في حفظ الامانة وما يأخذه صاحب الجاه في جاهه وهو أي المقدم قاض شاهد أمين صاحب جاه فكلما اخذه بدينه من ايدى الفقراء مستشفرة نفسه له واخرى إن طلبه او تعرض له بحيث لا يعمل الا للطمع فإن فقد تلاشت قوته في الخدمة فإن اعطى أحب وان لم يعط ترك العمل والمشى اليهم واخرى إن بنى المالكين ويعدم قليلي الحجة والنية ويرى حقه عليهم ويتعرض لان يعظموه ويخدموه ويجعل نفسه كالصاعقة إن مات له ولد يجمع به الاموال وان تزوج يجمع الاموال بالاعراف المعلومة بالحناء وهي ان يجمع الرجال وتدخل امرأة بينهم وتنقر الدف ويقوم شرم لسانان فلانا اعطى كذا وفلانا كذا ويشهرهم حتى يستحي الناس من اعطاء القليل ويكون ذلك سبباً في القيل في امراض الناس فلان قليل الحجة يحيل حتى يجمع خطاماً فانياً أو يستعذر ببناء زاوية او مدرسة لطلبة العلم فيجمع له أو يتسلف في صورة القهر ثم

انه نوى عدم الثرم أو يعظم الاغنياء بدينهم ويعين الفقراء لضيقهم ويستعذر بقوله صلى الله عليه وسلم (نزأوا الناس منازلهم) ومعنى الحديث الامر بالمندارات وهي انفاق مال في صلاح قلب الاخ وانفاق كلام حسن لاهل الوجاهة طلباً لتنزلهم لحالة الفقراء متجردين من انواع النفس من التعزز بالمال والجاه والمنوع المداينة وهي انفاق الدين طلباً لغرض نفسي من مال او جاه فيعظمه ويحقر غيره من المساكين وليتأمل قوله الكريم « واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ما عليك الآية وقال ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا ولا تطع من اغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطاً وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر » وهو دليل قاطع لما قلناه فلا يفضل فقيراً في قلبه على غيره ويظهر التفضيل لسياسة التنافس في الخير لا غير فمن اتبع هواه كان الهوى رباً له فلا يحظر في باله الا الهوى ومن اتبع سياسة الله فلا يحظر في قلبه إلا الله ومن رأى الخير مع الهوى اتبعه ونسى ربه ومن رأى الخير مع الله استوى عليه حب الله بامثال الاوامر واجتناب المناهي فالذى امر به الله المكلف بغيره أن يرشده الى الله من غير غرض دنيوى ولا اخروي معولاً على المرتب الالهى الفضلى ويعتمد على الله فهو سيده لا يضيعه والعبد غني بسيده ان ظفه بنفسه واخرى إن ولاء على غيره وكبره بين عينه جل وعلا فكيف يفرح قلب المقدم بغير الله وكيف يفرح بكثرة الفقراء والمقدمين على يديه وكيف يحسن ان يرى نفسه هادياً مع انه سني وكيف يسدل الناس على خواص الاشكار ايتولى بها على يده وكيف يسأل إلى غير ربه وهو بين اصابه وكيف يدمى دنيوى وهو تملوك فلا يحرب المسكين نفسه عند اشتغال تار في الغابة مثلاً فقال بغير ان يطفئها بهمة أو يحرق حكم الله من رخص او غلاو فقول بغير على رفعه بهمة فقال بغير ان يدخل المال في الاسلام بهمة « افأت تكفرون الناس حتى يكونوا موفين » فالهداية وتليفة الله ليس للعبد فيها نصيب « ليس لك من الامر شيء » فكيف تمن على الناس بإرشادك لهم فكيف تطلب اجرة على عمل ربك

فكيف يثبته الغير الله والانصت إنما هو لله فكيف ينفى الدنيا بعمل الآخرة
فكيف يرشد الى التجريد وقلبه مكبل بالميل لشهواته فكيف يجعل الولاية على طائفة
حرقة للمعاش الذي فرغ ربك من كتبه فكيف تطلب زيادة في الرزق وهو مكتوب
بيد ربك فكيف تخدم ربك وتكره عبيده وكيف تفير خلقه وتبقى عاجزاً بحضرة
فكيف تجادل في العلوم وانت جاهل بنفسك وكيف تطمئن بمدح الغير وانت عالم
بسريرتك وكيف تلقى سرّاً لا يكون إلا من قلب مجرد من غير وغريسة وأنت
بالاكون مشغول فكيف تنزل مالاً من غيرك بجاهلك ودينك وتكتسبه لنفسك وانت
اولى بالاثار فكيف تأمر بالورع وانت مكب على الحرام والشبهات فكيف تستحي
من الخلق وانت مخالف للخالق فكيف تقول على نفسك وأنت في حجر غيرك فكيف
تصحح كلام شيخك بترهات غفلات منامك فكيف تميل للمنامات وانت لم تصحح
اليقظة فكيف تحب المعرفة وانت مدبر عنها بنفسك فكيف تستحي عمرك وانت
مقطوع عن مولاك وكيف تدعى مقام الاحسان وانت غير متعلم مراقبه وكيف
تسلك الغير على مدارج الاحسان وأنت لم تعرف موافقه وكيف تحب ان يتلمذ لك
الغير وانت جاهل بالشريعة فهل لك سياسة أحسن من سياسة ربك فهل لك عقل يميز
به بلا سياسة مولاك الم تعلم ان مقصود الله فيك انسابك في اطوار العبودية لا غير
الم تعلم ان العبودية عزك وشرفك فكيف تشرف بالعلم وتمز به مع انك اجهل
الخاوقات بربه أرايت او كنت سيداً واستعملت عبداً على عبيدك فهل تستحسن أن
يخالفك او ينسب العبيد لنفسه او ينسب رأسه لنفسه او يطلب الاجرة على فعله او
يظلم العبيد بالحق او تحب ان يمن عليك بخدمته فهل انت إلا مثل قلم او سكة حرث
في يد الفاعل يا عجباً مفعول يدعى فاعلاً ويا حق من استهوته سكرة اعماله واسترقته
شهوته وهو عبد مولاة فتبرأ منه بنفسه فكانه يدعى الحرية فهل قدرت على اصلاح
نفسك حتى ادعيت اصلاح غيرك فالعمل لربك وانت منذل اسطوته فلو كان الخوخ
يدأوى لدأوى نفسه من اسراع الدود فهل لك في فعلك إلا المباشرة بالمعجب ترك

أبواب الخزان وتعلق بالطاقات العاليات لا يصلها إلا الكسر فلو وصلها لم تسعه ولو
وسعه لانكسر في الانعطاف ولو انحط لبقى لسياق أبواب الله اسباب عادته والطاقات
طلب المحال الشرعى وهو ان يظلم الناس بفساد اموالهم ويسلم ماله فإذا علمته فكأن
مقدماً دنياً متبعاً لا مبتدعاً فكلما استحسنته من غير طريقة شيخك فهو ضلال
واعلم انك مسخر قهراً فلا منة لك على أحد واسترض الفقراء وذكركم بالموعظة
الحسنة « فيما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظاً غليظ القلب لانفضوا من حولك »
هو الذي أيدك بنصره وبالمومنين وألف بين قلوبهم لو انفقت ما في الارض جميعاً
ما ألفت بين قلوبهم « فلا تفرك سكرة الجاه » فما أنا ارسم لك ميزاناً يحتاج إليه
الجاهل مثلي ومن تنزل منزلي من الاولاد والاطفال وهو أن تعلم ان الحرية تسكر
فهي حرام وكذلك الغفلة عن الله تسكر فهي حرام والغضب يسكر والجاه يسكر
فنزل أهل الغفلة من طوائف الناس منزلة السكران فعالجه حتى يفيق ولا تستقدره
فإنه طاهر وإنما نجسته الغفلة وعليه فاصبر له ولا تعتبر كلامه فإنه احق واستخلصه
عما كان عليه وإن ضربك او سبك فاصبر له لانه لا عقل له فإذا باشرته فاستعمل
السياسة لئلا يقتلك بغفلته وللب عليه بهمتك واطلب من الله أن يوفقه وأسأل عليه
جلباب حيائك وكرمك وأغضض بصرك وبصيرتك عليه حتى يفيق فإذا أفانى يعرف
قدرك فأنت تسببت في سلاحه لا غير ولا تر منة لك عابه فتكون مثله وكذلك لا تنزه
منزلة من غضب فقصده اهلاك نفسه في بير وانت فيك محبة الله ومحبة خلقه فلا
يحسن منك ان تتركه هالكاً وإن تركته تضمنه فإنك تأخذه بجميع كليتك وتصبر
لاذاه من كلام وضرب ومصارعة فإنك إن شاهدت مولاك تحصنه من هلاكه قهراً
من غير مبالاة بالارعاء يوماً على أخيه حتى يزول غضبه فإذا زال يعرف نعمتك
عليه ولا ترها انت فإنك إن لم تخلصه يندبك الله عليه به وأنت أقامك الله لذلك واذكر
« وذا النون اذ ذهب مغاضباً » الخ فمن غضب على غافل يرم في ظلمات ثلاث فإن تاب
تهب عليه وإياك أن تذكر للناس كيفية المصارعة فإنه سم او تذكر ما لحقك من أذاه فإنه

معذور وأنت إن ذكرته مرأ غير معذور لأنك كلفت به وتأمل في جميع ما تلقاه من
فإنك تلقى مثل ذلك في كل واحد من الفقراء ولا بد فإن صبرت جزيت وإن جهلت
طردت وإن فشلت وغلبك وهلك بحيث من المكافين لأن المكلف تطلب قوته وشجاعته
فإن قال لك مثلاً فأنصح نفسك وقل لنفسك أو مثله فاكتمه فإنه معذور بالمفصلة
وأنت غير معذور لأنك في مقام الارشاد فمقام العامة أسلم من مقام الاولياء عليهم .
ثم أعلم ان ابليس لا يعص ولا يظلم غيره وإنما ظلم نفسه وخط من كان مخطأ على
وجه الضحك عليه لا نير . (حكاية) اغارت كلاب الصيد على الديب وولده فقال
له ولده عيت فقال له أبوه ما تبعوك إلا له فقف حتى تنظر ما يقع فيك فنظر
الصغير حتى لا يغنيه العجز فوجه همته للجري فسبق أباه فسلم . فرمى تقول عيت
من الخدمة فتخلصك نفسك . فاعلم ان الكسل والنوم يزوجان فيلبدان فقر آدمقما
والعكس سبب الفقر والعجب سبب الهلاك والتيقظ سبب للمعرفة والعقل سبب للرضى
والشجاعة سبب للحكم والتعلق بالله عز قديم . ثم إن البغض لشيخك وغيزه من
الاولياء لا يتصور إلا من عالم او مرابط جامد على الظواهر مقتدى به بعد ان
يطلع العالم على كتب الشيخ وكتب اهل السنة بحيث يعرف ان العقل لا يدرك جميع
ما تتعلق به قدرة الله من كل موجود ومعدوم إلا أن المالك يفعل في ملكه ما يشاء
وهذا حكم عقلي في المقدور لا غير فافهمه فإن العارفين لا يخرجون عن حكم عقلي
أصلي وعن حكم شرعى في الدنيا والآخرة فالشرعية لم تمنع ما تقوله العارفون من
الاسرار والمواهب والضمانات بل جوزته الشرعية موافقة للحكم الاصلي العقلي فاذا
فهمته اطلعت على فتح ابواب قدرة الله فاذا بينت للعالم دليلاً عقلياً يشبه كثيراً على
أجلة العلماء فضلاً عن غيرهم وراى باع الشيخ رضى الله عنه في العلوم الظاهرة والباطنة
وفي الاسرار الغيبية والكنمية وصمم بعد تبين الحق فهو المبنوض بمجود نعم الله
على ايدى عبده فاقطع مواصلة ومعاملة ومجاورة ومذاكرته فإنه سم قاتل خفي فإن
كان عندك مدافع فاضربه فإنه متكبر على اولياء الله وإن كان عامياً فلا يتصور فيه

البغض لجهله فسيه حتى يلين يوماً على اخيه واطهر له ما عندك من الدواء لقصد
برئه على يدك وإن كان شريعاً فلا تعرض له فإن الشيخ رضى الله عنه يحبهم غاية
وتقبل الصلاة من وراء الشريفة على أي حالة كان اقربه من الله وهو مفتوح عليه
قطعا وإن كان من العوام فلا تضيق على أحد بمثل ذلك فإن كنت عالماً فسيه حتى
يربح ولك فضله ولا تجعل ايها المقدم محيرك التلم في الاولياء بقصد نصر مذهب
شيخك فإنه حرام وهو معذور بالله فطريقه معصومه به وأنت متعلق به لا أنه
متعلق بك حتى لا يقبل الزباضة فإنه برزت منه فنة فأطعها باين وسياسة
وبصولة نور ايمانى ولا تجرد على الظواهر واستخرج كنوزها بعقلك فإن من اشتد
بغضه اشتد حبه ومن سكر أفاق ومن عصى تاب ومن تاب قبل ولا تكلم الناس بعنف
فإنه سبب العداوة وحى شر كلها « فإذا الذى بينك وبينه عداوة كانه ولي حميم وما
يلقاها إلا الذين صبروا وما يلقاها إلا ذو حظ عظيم » فعامل كل الامة بخلق حسن
فإن مشيت الى مدشر من مداخل البادية ونزات بغير منه فأبحث عن جيرانه هل
فيهم من لا يصلي فنبهه عليها وحب قلبه لله وحب الله له فإنه خدمة شيخك ولا
تظن انه خارج عما كلت به بل هو عينه (جيراننا لا نجوزم لا في الدنيا ولا في
الآخرة) فكل من سكن من الفقراء في قبيلة مثلاً فإن اهل القبيلة جيرانه وأحباب
للشيخ رضى الله عنه لأنهم سكنوا مع حبيبه صاحبه فافهم هؤلاء من قبيلة ضاحي
فلا أجوزم فهو كريم يكرم عشيرة صاحبه ، وتبرأ من عهدة التكليف فإنه غير لائق
فلا تكلف اخوانك غير أنك تأمرهم بمكارم الاخلاق وتدبهم على فضيلة الكرم ولا
تطلب منهم شيئاً وامرهم بالاحسان إلى جميع الخلق وأكد عليهم في أمر الاخوان فإنه
متأكد ولا سيما اهل الخصوصية منهم ونزلهم منزلة آبائك وأولادك وفضلهم على
أولادك الغير المتسوين للشيخ فإن نسب ولدك للشيخ فأجمله أخاك وأسقط عليه
حرج الابوة من الحقوق وسامعه وراع فيه وجه الشيخ فإذا وجدت من خسر من
أولاد العلماء والاولياء فاقطع بأنه غير طيب الاخلاق غالباً فبدعوا عليه فهلما معاً

فأفهم . ثم انه يجب شرعا ان تبدأ بنفسك ثم بمن تقول ثم اقرب جيران ثم الاقرب
ثم سائر الناس فمن عرف من نفسه انه مريض بالدود الذي هو حب الدنيا واولاده
من العجب وتحققه او ظنه او شك فيه فيجب عليه ألا يترأس على أحد فإن رياسة
التقديم تهلكه وتزيده على ما كان عليه فإن طلبه بعض العارفين للخدمة بين له وجوبا
ما فيه من الامراض الباطنة فيريه علة فالعارف أدري فإن قدر العارف على تجريد
يجرده أولا وجوبا ولا يفيض عليه حتى يطهر اناءه فإن أفاض يخف على المفيض من
السلب لتلاعبه بمنصب النبوة وهو الدلالة على الله لانه إذا اعترف بمرضه فكيف يقوى
على غيره فلا يتناول الناس إلا من فرغ من نفسه فإذا تولى الانسان على غيره صار
ملكاً للمولى عليه فيكون في حكمه فيبدؤ به على نفسه فلا يسافر إلا في مصلحته باذنه ولا
يجلس إلا له . ثم ان الشيخ يحب منه أن يشتغل بأمر الفقراء فترك زيارته أولى له إلا
بإذن منه فان الباشا لا يجوز له أن يقدم على السلطان إلا باذنه لان مسرة السلطان
في عمله المكلف به وإن مشى له ولو محبة من غير إذن يزجره ويعذره لاجله لمشقه
فزيارة المقدم فقيراً واحداً في الله افضل من زيارة الشيخ فان الشيخ لا يفارقه
كالمرأة الحبلى وهو حامل للشيخ دائماً لاسما وهو مستعمل عنده فلا يضيغه ولو كان
في الصين مثلاً ثم انه قد عرف انه آلة لتوسيل السر للفقراء ولا حظ له فيه كالوكيل
فمرتبه عند شيخه بحسب صلاح الفقراء وكثرتهم ووقوفهم على نهج الطريقة فان
لقن الطريقة وأمرهم فربما يخاف عليه من العزل فيجب عليه ان يسئل على غائبهم
ويتفقد حاضرهم ويعود مريضهم ويحضر جنازتهم كفعله صلى الله عليه وسلم
وأن يصلح ذات بينهم وجوباً عليه وان يسارع في اطفاء نار الفتنة والغيبة والنميمة
فيهم ويأمر كل واحد بصلاح نفسه من دنياه وآخرته فلا يترك أحداً يقعد عن
الاسباب الحلالية وينهاهم عن التكلف والتأخر عن الفقراء فيعجل ما حضر اولاً ثم
مرتبه على مكارم الاخلاق فالخير كله في حسن الخلق ومكارم الاخلاق ورغبهم في
الإطعام في الله والمواصلة لله والمباشرة ثم إن أوقفه الله في زاوية يباشر امر الإخوان

فلا يترك الغريب والضعيف بالأشياء بل يكرمه بنفسه أو بالفقراء بحيث يقول لبعض
الفقراء هذا ضيف الشيخ فأكرمه الليلة لله ويصبح الآخر للآخر حتى تبقى الخواطر
مؤتلفة لله في الله فان من أكرم ضيف الشيخ في زاويته فقد أكرم واحداً من اولاده
وإياي وإيا غيري مما يقع اليوم من حجر ضيف الشيخ وأكرام أهل الرفاهية من
الفقراء فكيف يطيب عيش ان يترفه بألوان الطعام والخناع في الزاوية ويستعذر كل
واحد بشأن المدن فالمدين محل اخلاق الرسول امته صلى الله عليه وسلم في المدين
فإذا ضاعت المدين من الخير ضاع الخير من أصله فتجد فقيراً بادياً غريباً قويت اركان
محبه في الشيخ ثم يدخل مدينة قل كراماً فيها فيهدم قواه فالكرام حبيب الله فلتذكر
فعله صلى الله عليه وسلم (من كان عنده طعام واحد ياخذ بيد واحد واثنين ياثنين)
لان المعنى فيه اثنا عشر شراً فإذا ملا الانسان بعضها اكتفى فعاد البطن قيمته ما يخرج
منه وأيام الدنيا قليلة في اقل مدة تحرف البحيرة ويبقى جزاء الخير للمحسنين وجزاء
البخل للبخلاء فالفقراء يقتفون سيرة مقدم البلد فان كان بخيلاً فلا صلاح لهم لان
البخل شجرة في النار فتجد كثيراً من الاحباب رضى الله عنهم ينفق ثلث ماله
او اكثر في محبة الشيخ رضى الله عنه لكنه ينفق مائة في ليلة واحدة فلو تبصر لفرق
ذلك على العام ينفقه تقاضياً على اضياف الشيخ احباب النبي صلى الله عليه وسلم فلقمة
تجعلها في بطن الخائض افضل من الف ريال في تزويق الخيطان في المساجد والزواوي
جاء الله من كلفه الله في الزاوية لاساءه فعاه صلى الله عليه وسلم مع أهل الصفة والغرباء
فإنه يبأسهم بالمال والاكرام لله . جاء اليه صلى الله عليه وسلم ان راي واستعطاه
فأعطى له ما تيسر في الزاوية فقال له أهكذا عطاة الارباء وتلكم كلام قبيح فقاهت
الصحابة رضى الله عنهم في ناديه فقال صلى الله عليه وسلم فتركوه فمشى به صلى الله
عليه وسلم الى داره فأعطاه حتى رضى فتكلم بمدحه صلى الله عليه وسلم فقال صلى
الله عليه وسلم فلا بد ان تمنني الى أصحابي فانهم اغضبهم بقولك آتياً فجاء وتكلم بمدحه
وأسلم فقال صلى الله عليه وسلم مثلي ومثلكم كن مرتاً له دانه فقال لغيره فأقبضها

ولم يعرف سياستها فأجفلها فقال لهم اتركوها وانا اعرف بها فقام واخذها بلا مشقة.
 معنى فمن كان مقصده الله يبذل ماله وروحه في مصلحة المؤمنين ويسهل عليه ما لقيه
 في الله فلا يجوز للمقدم أن يتجمد على طبع واحد بحيث إن كان بادياً يقتصر على
 محبة أهل البادية وإن كان حاضراً يقتصر على الحواضر كالشاهد بالعيان فالزاوية
 يستوى فيها العاكف والهادى وكذا الطريقة فإن السر في صدق الطاب فالطريق
 للصادق لا للسابق فمن كان شأنه تغيير الفقراء من المقدمين وغيرهم يتل بالطرده عن
 حضرة القدس فيجب على المقدم أن يتفطن لما يقع في الزاوية لتلا بيت أحد الغرباء
 مجموع مع أن الفقراء مترفون فالدين مؤتلف بقلوب مؤتلفة فالجائع مع المترف
 المنعم بلا مباشرة متنافران طبعاً فيجب اصلاح ذات البين وشأن المضيف الأكرام
 وشأن المضيف الرضى ونحن اخوان في الله فوجب نزع ما يورث الضغائن وهو
 عدم مبالاة الاخ بشأن اخيه مرضاً وحضراً وسقراً وشعباً وجوعاً فليس ذلك من
 شأن أهل السنة السمحة وعلى كل حال فيجب على من كلفه الله أن يباشر كل أحد
 من الفقراء فإنهم اولياء الله قطعاً لانهم اجتمعوا في الله وينهى من كان يذكر شأن
 الفقراء بغير كرم فإنهم منزّهون عن القبايح والذائل فإن الله نزلهم في ذروة المجد
 بالفطرة التجسانية فيفطن وجوباً لدعى دخيل في وسطهم من غير تصريح له به بل
 يباشره كما كان صلى الله عليه وسلم يباشر المنافقين مع علم بواطنهم لكن وجب غض
 البصيرة فيسوسه في الله حتى يدخله في زمرة الصادقين وهو شأن الاطباء العارفين
 فإن كثيراً ممن يدخل بينهم بقصد الاستهزاء فتقع عليه بركة عارف منهم فتسرى فيه
 خصوصيته كآكلة كبدة سيدنا حمزة فقال فيها (لا تجتمع كبدة حمزة والنار أبداً)
 فافهمه وايما وايما غيرى مما يفعل من إخراج بعض الغرباء الخالص في الصدق من
 الزاوية قهراً فإنه مهالك سر أهل الزاوية إن سكنوا فانه ضيف رسول الله (أفلا
 تتركون عبد الله في بيت الله) فالزاوية ليست لواحد بل لأهل الله بنيت لأجل اتلاف
 قلوب في الله فطهارتها بعمارتها بأولياء الله لا باخلاصها منهم بحيث يخرج منها غريب

وهو يبكي ويتغنى المقدم وغيره رضوان الشيخ وهو بعيد منه لان الشيخ رضى الله
 عنه قال (لا ادخل سوق اصحاب لانهم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم) فلا
 صلح له مع الشيخ الا بمساحة القريب وإلا فأهل الزاوية بعزل عن الرضى أفتغيب
 حبيبه وتتنلق له بأنواع المدامنة من الصلاة عليه ما أكذب من ادعى محبة نبي وهو
 يذكر واحداً من امته واحري إن غيره بالاذابة فلا يقدر على المساحة إلا من راض
 نفسه فالزاوية دار للفقراء بسياحة واليواف لا ينصب حتى يابن مع كل داخل لبيداً
 عاقلاً فإن كان فظاً يعزل ويولى غيره الله الله الله فيما شأمنه في زواوي سيدنا من
 التبديل والتغيير فإنه سم قاتل مهلك لأهل البلد فكيف يزين عقلهم ان الضيف اذا
 نزل مقام غير معروف لكنه معظم فإن أهله يعظمون ضيفهم غاية ويأتي الضيف الى
 الكرم الخلق واجل الاولياء فيعزل بهما ويبيت مكدر الخاطر جوعاً وهتاجاً حرمة.
 فالتيقظ من شروط صحة العدل وكذا المقدم فلا يتولى على غيره إلا أهل القلوب
 السالمة والقراسة التامة والعلم النافع والمتبحر في احوال الصحابة وما وقع لهم في
 زمن النبوة وما طبعهم به صاحب الوحي وخلفاؤه بعده بحيث لا تنزل نازلة في الفقراء
 إلا وعرف مثلها في شأن الصحابة لان أهلها صحابيون بالارث منهم ووقعت قضايا
 لهم ولا بد من وقوعها لأهلها وراثة دينية فيجب عليه إذا جاءه أحد أن يبين له سنده
 وإن اتاه من يطلب التجديد فليست له بأن يقول له ما سبب الطلب فهل وقع له
 شيء في الطريق فإن قال لا يبعثه جداً فإن زاد لا فإنه يستل عن مقدمه فإن كان
 سنده صحيحاً مع الشيخ يحرضه على مصافته ويدله عليه ويبين له مقامه في الدين
 والخيرة وأنه من أهل الخصوصية فعليك به فإنه سند صحيح ومقامه في المعرفة عظيم
 وإن لم يرضك سنده بأن كان من أهل البطالة او لم يظهر حجة ما عنده فأفرض عليه
 ما عندك واوصه بتعظيم حرمة وإن اخبرك بأنه منقطع بينه وبينه بأنواع القطع
 فلك النظر في أن تجبره ان كان صادقاً وهو أولى وفي ان تتركه فغيرك ان كنت
 ضعيفاً فإن لم يكن صادقاً فاتركه فادع له بالصلاح و كل امره الى الله ولا تنس

دعوتك له وإنما أملت لانه يقع كثيراً من يأخذ الاذن عن مقدم بركة فيجتمع بغيره
 فيجدد عليه ويهمل حق الاول الذي هو قادوسه ومنبع شرابه وأصل ربحه وحضرة
 سعاده ورعا يزدر به فيقول انا اخذت عن فلان يعني غير الاول وإن يحتجته يقل
 أخذت الطريقة عن ذلك الفلاني ويشير له بلفظ البعد فتغار حضرة سعاده الاولى
 ويبقى مذنباً ليس بفقيه ولا بغيره فإن مثاله من تواضاً للظهر وهو على وضوء فإنه
 يستحب له تجديد الطهارة للعصر مثلاً بنية الاستحباب لا غير بالصلاة بالوضوء
 الاول وإن تبين نقضه قبل الثاني ذاهلاً عنه بطلت صلاته فلا ينفعه الثاني لانه لم
 يقصد به رفع الحدث وإنما قصد به تنوير الاعضاء لا غير وكذلك من جدد على الثاني
 وهو باق على الاذن الاول لكنه نسي حرمة فإن اذنه باطل لا ينفعه غيره ولو
 اجتمع مع جميع المتقدمين إلا إن تاب وبين وجه القطع فياذن له من له الاذن بنية
 الادخال في الطريقة فتجدد من وقع له ذلك كثير الآفات كثير الهموم والاحزان
 كثير الخواطر والوساوس فالمقدمون كلهم ايدي الشيخ رضي الله عنه وعندهم فتال
 حضرة النبي صلى الله عليه وسلم بحر السعادة حلوا عنه بازالاً خرجت منه مائة ألف
 واربعة وعشرون ألفاً من الاودية مختلفة صفراً وكبراً عدد الانبياء والشيخ معهم
 في مشاربهم منه وله وجه عظيم خاص لمقام الكتم وهو ولي لا غير مزبة من الله معه
 ثم إن الحق جل وعلا بني صهر بجا كبيراً وسداً محكما وهو الشيخ رضي الله عنه
 اجتمعت فيه اودية الانبياء من النبي صلى الله عليه وسلم وأحاطت دائرته رضي الله عنه
 لحضرات الانبياء جميعهم بحيث لم يشذ شاذ عنه ثم انبعثت منه بالله الاودية والسواقي
 والينابيع والقواويس الغير المعلومة الحصر فالأودية وما بعدها راجعة إلى دائرته
 الاولى ثم انبعثت منها اودية وعيون ورشحات وقواويس فصدفت الاودية للملائكة
 والصحابة والعيون للاقطاب ورشحات للاوياء والقواويس للمقدمين . فالدائرة
 الاولى هو الخليفة وأركان دولته من الامراء والمرين وكلهم اهل الخصوصية فلو
 اجتمع قطب في غيرهم واهل مملكته وجمعت علومهم واسرارهم ومراتبهم ما وصلوا

جوهرة واحدة من جواهر واحد منهم فهم الطائفة الذين ضمن الله بهم بحيث غارت
 الحضرة عن معرفتهم ولا نفى مراتبهم الغير ولو كانوا من الاقطاب الاكابر فإنهم
 طائفة المحبوبة نزلت فيهم بحجة الله بلا سبب ولا علة ولا شرط فجردتهم من انفسهم
 وغير وغيرية فيفضيها ما اغضبهم فهم في الظاهر جوامد نواقص والنواقص الذي هو
 الكون أصل لكل موجود وكونهم مطلق في الحضرات كلها وهم يستخون المرفوع
 على حسب ترتيب ملكهم وسياستهم وكونهم اصل لكل الافعال المشقات وهم المصادر
 أي مظاهر الله « وكونه اسلاً للذين اشهد » فالو قرأ واحد منهم صلاة
 الفاسخ مرة وفرض انه ضرب هذا العالم في مثله الب مرة وفرض انه
 وجبت لهم النار واهدى نواب ما اعطى في المرة الواحدة لهم نية تخلصهم من
 غضب الله لخلصهم من انواع الشرور وهم « لله من الآخرين » مدحهم الله مع الله
 الاولى وهم الصحابة لمناسبة بينهم وهي التجريد من التعرض لشيء بل قانون ساحون
 مائزون على اتم التمييز قانون في بحر الالوهية تعلقا وساحون في بحر الحليقة تحقفا
 فلا يشغلهم أحد البحرين عن الآخر فكلمهم عارفون عالمون في البحرين
 بأنوار الحسائر الاكبر صلى الله عليه وسلم دائمون دائبون بسفن الآداب بحضرة
 مولاهم ثم إنهم مع جميع اهل الطريقة واهل انوارهم من الاوياء خدام مستخدمون
 لكل واحد من اولاد الشيخ رضي الله عنه ذكوراً وإنا فلا يدل احد منهم مقام
 بنت من بناته أبداً إلى قيام الساعة وكلهم حسنة ومظاهر انوارهم وعبيد دارهم لجميع
 ما عندهم من المراتب النورانية انما هو عارية من اولاده الاطهار وهم ساداتهم وكبارهم
 وامراؤهم واهل الطريقة كلهم رعيتهم حتى الخليفة من غير الاولاد إنما هو خليفة
 نيابة لا غير . وقد جلس السيد محمد الكانسوسي في القطبانية العظمى نائباً عنهم بإذنهم
 سبعة عشر سنة وما جلس فيها إلا لهم خدمة جنابهم وصونا مقامهم من خدمة
 الغير وكذا خليفة السيد العربي بن السائح رضي الله عنه جلس في مقام النيابة عن
 الله بسبعة اعوام على نحو شيخه ولم يكن واحد من اهل الطريقة يفهم خلاف ما قلناه

وإنما بينته لما سمعت الناس ممن يطلب حقائقه يستشكله بأن قال يحرم على كل واحد ان يظهر بين ايديهم فن ادعى مقاما قدامهم فقد اساء ظانا ان المراتب والمقامات أمر كبير وليس كما زعمه لانهم رضى الله عنهم لسخة الشيخ وسلاته حذو نعل بقل فثال النسخة مثلا لسخة الامام البخارى فن يوم ألفها مؤلفها لا زالت عن ماهية واحدة ومعني واحد وان اختلفت الرقوم فكلها معني واحد من غير تبديل فكل من جاء من العلماء خدامها يظهر جواهر لا فقر لها ثم يحجى آخر ويفهم منها علوما آخر وهكذا إلى آخر الدهر فكذلك هم رضى الله عنهم نسخة تجانية حسنية نبوية سلسلة ذهبية الى آخرهم وادرج في حقيقة كل واحد ماهية جوهرية النور التجاني والخليفة الظاهر من غيرهم لبس حلة واحد منهم ويظهر بها خدمة لهم ولامة جدم وطريقة أيهم رضى الله عنهم فهم أصل لكل واحد من لبس حلة من حللهم وهو عبد اعزم وقد ضمن النبي صلى الله عليه وسلم الفتح الاكبر لكل واحد منهم ذكورا وإناثا وأن يشفعوا في ألف ألف رجل ومثلهم لساء بحسب الاصل الداني وأما بحسب مراتبهم فلا تذكر لحفائهما وهم كثر الطريقة وينبوع اودية اهلها ولو كان ما كان حتي الخليفة الذي بمنزلة ابى بكر من النبي صلى الله عليه وسلم عبد لكل واحد من اولاده رضى الله عنه وإنما تنوب المقدمون عنهم في توصيل الخير على وجه النياية فإذا ظهر المنوب عنه بطلت النياية أي احكامها لكن رضى الله عنهم لم يعزلوا واحداً من المقدمين لمقام الاخوة بينهم وهي الصحبة النبوية لكمال رشدهم وادبهم وهم ذروة الادب فلو اردت ان تعرض لكل واحد منهم لادى الحثال إلى التطويل وليس بغرض فاعرف مقامهم اجمالاً والتفصيل متعذر وهو ان اهل الطريقة بمخذا فرم اندرجت ماهيتهم في ماهية كل واحد منهم اندراج الفرع في الاصل فهم أبدأ حاة الطريقة من التغيير والتبديل لان يد كل واحد منهم قاصرة غالبية على جميع اهل الطريقة بحيث لو امرت خدام منهم باذن بنت من بناتهم بأمر لوجب على الجميع القيام بوفاء امرها لسراية نور كل واحد في الجميع فذوات الفقراء اجزاء

ساقية اودية محورهم فلا تعرف ماهيتهم إلا على وجه الاحمال وهو أنهم باقوتة الحقائق التجانية وسيادة سراة فرسان العارفين فكلهم غرق في بحر التجريد والتفريد والتقريب فيجب على كل واحد منهم الذب عن سراياهم وحماية اعلامهم والدفاع عن حريمهم اهل طريقتهم فأهل الطريقة قائمون بالوظائف العبيدية وهم قائمون بوظائف السيادة فالسيد له الامر والعبد له الطاعة لان كل يده بيد العبد لسيدته وكذلك كل يده بيد الفقراء في السوادين والقامى والداني إنما هو رشفة من رشفاتهم رضى الله عنهم فالداني لاجواز جدم يغطي نور جدم الشيخ رضى الله عنه وعنهم فلا يظهر مقدم سر الولاية لسطوة جلاله والقامى لا يد في اظهار رسوم الاولياء والمشائخ لتفشو الطريقة ولا يد من ظهور اسرار الشيخ رضى الله عنه بحيث يظهر مقدم بالولاية المعروفة عندهم لتكون الطريقة مشيدة وبى بلد اولاده وفى قرب زاويته يكتفى بأنواره فلا يظهر منها صوتا لحرمة الشيخ رضى الله عنه فن عنده شيء يكتمه لغيره الحضرات ولذا ظهر الاولياء بالسودان وبسوس ونواحيها فكل من أخذ الطريقة بسوس تظهر عليه لوانح الفتح الاكبر لصفاتهم خلقة تجانية. ولقد اجتمعت مع سيدى محمود بن سيدنا محمد البشير حفيد سيدنا الشيخ رضى الله عنه وعنهم فاخذتني الرحضاء ولم استطع الوقوف ففشلت اشلاى فرأيت كآبة البرق يخرج من عينيه الكرميين وكان الزلازل والصواعق بيني وبينه وكأن تتورا اشتعلت في جبهته رضى الله عنه فأخذت عنه سر الطريقة فضلاً منه وافاضه منه وأنا ميت الصواعق والدواك والمراضيع التجانية فلا يقدر احد ان يتأمل فيه فهو يتلون كنور مضطرب لاتصال بحر نوره ببحره صلى الله عليه وسلم وإنما يفيض فيه اصل البحر النوري فتارة يرجع وتارة يوج فن ستر الله عنه جاهلهم يقدر على رؤيتهم ومن ظهرت له لوامع بروق وعدم تلاشت رسومه قريتهم فيا سلامة أصحابه وازواجهم وعبيدهم فببحان الذى أشرق نور سعادتهم في اهل الطريقة واضاءت الارضاء بأشعة دارهم فالطريقة حفظت بسطوة أنوارهم فلا يقدر احد ان يظهر بدعة إلا بسيف خطاهم

يجع دماء ظلمتها في اودية الاهمال لحزام الله عن الامة بما يناسبهم من انواع الاعزاز والاكرام
فقد افتتن عقل من امتدى بغير نهجهم القويم فبجاههم احتمينا وبحرهم اخترعنا
وبعهدهم سكننا وبحجرهم احتجرتنا وبسياسة دواوينهم اتبعنا وبكلمتهم استمعنا وبدار
دوائهم اشتفينا وبطريقتهم سلكننا وبأنوارهم استضاءنا وكلما بيد اهل الطريقة من الخرائق
فلهم اصاله لانهم أصحاب فتوحات مدن كل واحد منهم عنوة فقد جاء نور سرايهم إلى
بلد الغافلين ففتحوا قلوبهم لحبة الله وقد كان كل واحد جاهلا بما يهديه لحضرة ربه
فانفتحت بهم أبواب الخدشات والشموس المغميات والافار الآفلات واسم الله بهم المغرب
الاكبر والصديق الاعظم أبو المواهب والمكارم لابس حلة أسماء سماوياته صلى الله
عليه وسلم من يستحي اهل الفضل أن يذكر شمائه فاهو إلا أن شمائه القرآن
الكريم نسخة من قالت فيه سيدتنا عائشة لما سئلت عن شمائه كان خلقه القرآن
فأمسكت حياة من أن تذكر منقبة لأصل اهل المناقب والمزايا والمفاخر فإن نقطة نبوية
إذا تحققت علت على المعالي والمآثر بحيث لا توجد في الدين مزية تساوى مرتبتهم
فالحسن لا يحتاج لحلي وزينة فإن الحسن أصل لكل زينة كالحلي الذي حانت به زينا
الصفي يوسف عليه السلام لما ابرزته لآخواتها العاشقات فامانت بحسنه الممكّل
بالحاسن سبعا في شهقة واحدة فالحلي هو المشرف بيوسف وكذا المفاخر هي المشرقة
بنقطة نبوية وسلالة تجانية سيدنا ومولانا محمود ماحي ظلام الغفلات والآثام فبطلعته
اشرقت سموات القلوب واينعت عراجين مفاخر ارضها وانبتت حلال اخيعة انوار
اطعمة وأودية بساينها فسبحان من اشرقه تواضعافي ارض المغرب وامصارها وهو
حياة ارواح اجسام العلماء والعارفين أحياء به الله قلوبا قفلا وانفسا جفلا وعقولا مدبرات
بشهواتها عن الله الستار حاية الضالين والمهتدين والهادين وعد الشيخ رضى الله عنه
بأنه يفتح الله به ما بقي من الاوطان والبلاد وقاية الخلق من ألم القطيعة والحربان

دال اهل الارشاد لتنام الرشد والرشاد وأهل الاهواء بساطع رفائق سيوف بروق
محبه في كل دان وقاص فسبحان الذي اخفاء بكمال الظهور واطهره بكمال الاخفاء
والاخفى فهو طابع سعادتنا وخاتم رعايتنا تفتح به قلوب لم تره ولا سمعته بتجليه
في اعلام خيال الخواضر والبوادي فاما من واحد من اهل بلدنا الا وقد رآه في عالم
ماهيته في علم ربه وهو طلائع الفتوحات المغربية وجيوش السعادة الابدية فربحت
نفوس اهل الطريقة بسرايا مقدميه تربية بالعلم مشافهة وهو يرسل دائما جيوش
بحار الحقائق العرفانية فافتتحت ظواهر الخلق بالمقدمين منه والبواطن بسيوف
ممنه النافذة بالله في كل احد . وقد اجازنا رضى الله عنه اجازة قولية مشافهة وطبع
بخاتمه على اجازتنا من خديمه القطب الاشهر سيدنا ومولى نعمتنا السيد الحاج الحسين
البغرى افاض الله علينا كثره وزلال بحار جواهره آمين . فها أنا ارسم لك نسخة
الاجازة المطبوعة بيده الكريمة المودعة فيها سر النبوة بأتمه ونخ العبودية والعبودية
التي احاطت بجميع ما يعبد به الله على الاطلاق اعلم ان سيدنا القطب المذكور اجازني
اجازة مطلقة قولية وهو قوله : اذتلك في الطريقة التجانية وجميع ما اشتملت عليه
كتب الشيخ وكتايبه وفي التدريس والاسماء والمسميات والاسماء والخصائص
والسور والآيات وفي جميع ما برز من الشيخ رضى الله عنه وفي جميع ما برز من ذات
النبي صلى الله عليه وسلم وفي التدريس حديثا وتفسيرا وفي جميع ما يعبد به الله على
الاطلاق وتلقينا لغيرك بشرط الخلوة أندري ما الخلوة فقات لاقال فالزاوية تعد من
الخلوة سر أنت خليفتي . ثم اجازني لفظا بخط يده اجازة مقيدة بالتلقين لا التقديم فقال
فعند العيد تعال فإنك تجد اجازة كبيرة تحمل لك أن تعمل المتقدمين على يدك وذلك
وعد بهائم جئت ازبارة الشيخ رضى الله عنه فأخذت مثل الاجازة القولية عن المقدم
البركة العلامة السيد عبد الله القشاش مقدم الصورة بمواجهة الشيخ رضى الله عنه
وسنده الخليفة المذكور فقال لي في آخرها لاسما وسندك هو الاصل لنا لا في لا آخذ الا
سنده رضى الله عنه عن الشيخ ثم كتبت له رضى الله عنه وأجابني رسالة ارسمها هنا تبرا

سألته عن مطالب عدة وتفسير مرادى سنية وطلبت منه أن ينزلي منزلة أولاده وهي
الحمد لله وجده. وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه، ولدنا البركة العلامة وعلم
أعلام السيادة قطب دائرة الكمالات وبدر السعادة الذي أحاطت به الفضائل احاطة
الهابلات السيد الاحسن بن محمد بن ابي جماعة البعيلي أدام الله به النفع لعباده
ووالى عليه سبحانه امداده وسلام كريم عليه سلام داع بطول بقائه ورحمت الله
وبركاته عن خير مولانا نصره الله أما بعد فقد ضاق نطاق النطق عن استيعاب
الكلام في جواب كتابكم الكريم لما اشتمل عليه من المطالب بيد أن جواب ما لا بد
منه في الوقت متعين أما قولك لم تعرف مرادى في الاذن هل دخل جميع الاذكار
اللازمة وغير اللازمة وار القائمة بالخاصية المعلومة فلا إشكال فيه على من مارس
جواهر المعاني مطالعة لكن الاذن في قراءتها بنية دائرة الاحاطة ثلاث مرات في كل
يوم لا تتوقف في ذلك كما ابين لك إن شاء الله في إجازة اخرى مع بيان المانع من
الزيادة على الثلاث فقصر نظرك عليه حتي يأتي الله بالفتح او أمر من عنده وأما
حزب البحر فقدم على قراءته صباحا ومساء بنية التقرب إلى الله فقط وإذا زدت
على ذلك النية بنية خاصية الحفظ من الاعداء والاسواء فذلك إليك إن شاء الله وعلى
ذلك اعياننا رضى الله عنهم وانت والحمد لله مجازى بذلك كله والفتش على دائرة
الاحاطة والكيفيات التي كان عليها سيدنا من ذلك فلا سبيل إليه في الوقت بيد انك
إذا اردت ان توظف على نفسك ما تقدر على توظيفه زائداً على الاذكار في الطريق
فلا توظف عليها شيئاً إلا بعد ان يناسك من نفسك الوفاء بذلك التوظيف وكذا من
تلقته من الاخوان ما شاء من الاذكار بقصد التعبد وكذا بقصد التحصين بما خاصيته
ذلك بشرط الاهلية المعروفة في ذلك واوصيك ان تتحرى في التوظيف على نفسك
وعلى إخوانك فكثيراً ما يقع في ذلك من لا علم عنده بعظم الخطر فتصبيه المصائب
إذا لم يف بذلك في بدنه وفأله عقوبة له وخصوصاً فيما كان متلق عند الشيخ ورضي
الله عنه من الحضرة المصطفوية عليها الصلاة والسلام ولهذا كان سيدنا رضى الله عنه

لا باذن في حزب البحر والأسماء الادريسية إلا للخاصة من اصحابه وهذا في التوظيف
بطريق الورد وأما الذكر بقصد التبرك من غير تقييد بوقت ولا عدد فلا بأس على
فاعل ذلك إن شاء الله واوصيك أيها الاخ بتقوى الله العظيم في السر والعلانية بقدر
استطاعتك وأن تخلص العمل لله تعالى في جميع حرركاتك وسكناتك وأن تتباعد عن
العمل بالخاصية وعن ملاحظة الخطوط في جميع مقاصدك فإن الاشتغال بالعمل بالخاصية
وملاحظة الخطوط فيما يتوجه به المرید في طريقتنا من اكبر العوائق عن المراد فلا
يحصل من ابتلي بذلك والعياذ بالله إلا على الكد والتعب وتراكم الغلام على قلبه لان
غيم الخطوط يحول بين قلبه وبين الانوار الفائضة عليه من حضرة الله وحضرة
رسوله صلى الله عليه وسلم وحضرة الشيخ رضى الله عنه وأكثر من يوتى عليه في
هذه الطريق فيتأخر عنه الفتح إنما هو من اجل هذا عصمنا الله وإياكم من ذلك والسلام
وسلم منا على صاحبك القائد سعيد الدمناني وعلى الفقيه السيد محمد بن مبارك بن
عبدالله الاخصاصي والمقدم الصالح السيد محمد بن السلطان وعلى الاخوان على قدر
الامكان وكتب بأواخر ربيع الاول عام ١٣٢٨ خ سديم الاعتاب التجاني الحسين بن
الحاج احمد الافرنقي امته الله . ثم تلقيت الاجازة المطلقة في كل مفعول ومقول التي
كتبها رضى الله عنه في رابع عشر من جمادى الثانية عام ١٣٢٨ للشريف الارضى
المقدم البركة نخبه المقدمين السيد الطيب بن احمد بن العلامة صاحب الافادة السيد
الطيب السفباني بجميع ما احتوت عليه بعد ان تلقيت سر الطريقة بجميع ما احتوت
من العارف الاكبر مولانا محمود بن مولانا محمد البشير بن مولانا محمد الحبيب بن
مولانا الخليفة العظمى بالاصالة سيدنا ومولانا احمد بن مولانا محمد التجاني بعد أن
تلقيت على سبيل الطريقة الاويسية من حضرة بحر روحانية الشيخ رضى الله عنه
الاجازة المطلقة وهي مضمن قوله لنا رضى الله عنه في عالم الخيال أدتلك في طريقي فقبلت
صدره الشريف ثم قال لي أدتلك في طريقي بنية الاسم الاعظم في جميع الاذكار
منها ثم قال أنت رئيس العلماء وسيدهم وإمامهم هذا في معرض جواب اجيب به

عن بعض تأليف بعض شياطين الاغبياء ذاباً به عن حريم سيادته بعد أن فصل بيده
فصوله وابوابه لنا في كراس . ثم تلقيت من العارف الراسخ صاحب فتوحات
وكشوفات واسرار وصاحب جد واجتهاد السيد علي الاساكي هذه الاجازة التي
ارسمها هنا المختومة بخاتم سيدنا ومولانا محمود التجاني بعد ان تلقيت منه الاذن في
تلقين كيفية المصاحفة عن القطب السيد الحاج الحسين الافرنقي وفي تلقين كيفية المشابكة
عن سيدنا ومولانا محمود رضي الله عنه وصاحته وصاغني وأمر طلبته بأن يقدروا
كلهم معنى المصاحفة والمشابكة لحسن ظنه رضي الله عنه وإنما اقتصر على سنده رضي
الله عنه لانه روي عنه من اخذ عني فكأنما اخذ عن النبي صلى الله عليه وسلم تنويه
منه بصحة ما عنده من السند ولاجل قول الشيخ رضي الله عنه هذا استاذك فقصر
عليه همتك بعد وفاته رضي الله عنه فإن لم يشتمل هذا الكتاب إلا على هذه الاجازة
لكفاه فخراً وشرفاً وهي زبدة ما سطرناه في توحيد الوجهة إلى حضرة الله
وهذا موضعها

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله هادي من استهداه والمستند إليه في جميع الامور وكافي من استكفاه
واعتمد عليه في الورود والصدور، احمده حمد عبده هياً له اسباب الوصول إلى جنة
المعارف وأهله منازل التخصيص فسحب على الاكوار زهواً سوانح المطارف (عبد
تحالجه زهو بسيدته * والعبد يزوها على مقدار مولاه) والصلاة والسلام على سيدنا
ومولانا محمد قطب دائرة الوسائل وقبلة التوجهات لكل راغب وسائل صلى الله وسلم
عليه وعلى آله وصحبه مظاهر أنواره وينابيع حكمه واسراره صلاة تزيح عن وجوه
الحقائق استار المجازات وسلاماً يحجزنا إلى حضرة الكرامات والرضى بالطف
الاجازات . هذا وقد طلب بحمد الله السيد الجليل والسند الكامل الاصيل ابو الحسن
السيد علي بن احمد بن علي من تحفظت الاساكي الاجازة التلمذة العامة في جميع الاوراد
الاحمدية المحمدية التجانية وغيرها من جميع الاذكار والدعوات والآيات القرآنية

وغير ذلك وكذا من يرى بمخايل الصديق انه اهل للتقديم بشرطه المختار في تلك
الطريقة لحمدنا الله تعالى على ما ائدها من منته إلينا ونفضل به من نعمه عيسى
حيث أعلنا سبحانه بمحض جوده لمولاته ومزيد التاكيد لمؤاخاته في ذاته جل وعلا
ومصافاته

ما كنت أهلاً وم رأوني * لئلا أهلاً فصرت أهلاً

وعساء بفضل سبحانه الواسع العميم ان يديم علينا لاته إلى ذلك الجنب العظيم ذي
الطول الجسيم بحاج عين الرحمة صلى الله عليه وسلم وايم الله لقد نفخ هذا الطلب الاكرم
والخطاب الافخم في رميم احوالنا ارواحاً وأمال من روض آمالنا أدواجاً غير انه
لحقنا من شدة الحجل ودهمنان فادح الوجل ما تحوفنا منه على انفسنا وكذا ان لغيب
به عن احساسنا لعلنا بما نحن عليه من القصور والتقصير واننا لسنا من أهل ما طلبه
مننا في العبر ولا في النفي وما ذلك إلا لانه اعز الله جلالة قدره لما له في مولانا الشيخ
رضي الله عنه وارضاه من كمال المحبة وصفاء الوداد وفي اصحابه رضي الله عنه من
جميل الاعتقاد وقد تجلت صورة كالاته رضي الله عنه في مرآة فكره الزاهر فانغمست
بنورانيته حقائق سره الطاهر فأحاله من اجل ذلك حسن الظن الذي هو للمتقين
الذين يؤمنون بالغيب كالعرض للجوهر على ان استجازني بالاجازة الموصوفة واسرج
العزم منه جياذ الرغبة في ذلك وألح فلم ازد على التردد في الاقدام والاحجام حيث
ألزمني من هذا الامر الخطير ما لا يلزم ثم وقفت متبهما حيث رأيت فراسته التورانية
قد جعلتني في هذا السبب الاعظم عماداً ولضمار هذا الامر الانجح معاداً فلم أزل
اراجع البصر واعاود النظر فيظهر لي ان الاقدام على ما رمته مني من اعظم الفرر
وأكبر الخطر وهل تطرد الناعلة وتستدر إلا السحاب الخافلة حتى لاح لي في خلال
ذلك أن القوي لا يزال يستمد من الضعيف ليربيه والكامل لا يزال ياتم بالناقص ليرقيه
فرايت ان التعرض لامداد ممة العلية المبادرة إلى امتثال اشارته السنية فاستخرت
الله حينئذ في إسعافه عسى نفعه تهب من خزائن الرحمة الوهية فنشملني معه بركة

حسن نيته وجبيل إنصافه . (فأقول) مستنداً إلى حول الله وقوته معتمداً على فضله ومنتته مستنداً من فيوضات الانوار المحمدية متوسلاً بالهمم الختمية والذمم الكتمية قد اجزت لك ايها الاخ الماجد الماسك اسباب العناية الربانية إن شاء الله تعالى بأقوى السواعد في ورد شيخنا وقدوتنا ووسيلتنا إلى ربنا الخاتم الاكبر والقطب المكتوم الاشهر سيدنا ومولانا أبي العباس التجاني الشريف الحسني رضي الله عنه ذكرنا وتلقينا لمن رغب فيه منك من جميع المسلمين والمسلمات بعد قبوله الشروط المشروطة والتزامه الآداب التي هي بغاية الحسن والكمال منوطة وكذا في الوظيفة المعلومة وذكر الهيلة بعد عصر يوم الجمعة التابعين للورد الاصلي المشمولين بال لزوم معه وكذا في جميع ما ثبت انه مروي عن سيدنا رضي الله عنه ومتداول في طريقه من الاذكار والاحزاب والادعية والنوافل الموقفة بالاوقات المرعية جاعلاً لك ايها الاخ بحول الله وقوته في هذا الاذن وهذه الاجازة أن تاذن وتجزر لمن يظهر لك تقديمه لذلك من ولد ومريد بما يقتضيه نظرك في ذلك من الاطلاق والتقييد لكن بشرط الاهلية المتبصرة عند أهلها كما يأتي بيانها إن شاء الله تعالى على النهج المعروف والسنن المألوف . وليس أمر التقديم لتلقين الاوراد كتلقين الاوراد فالاورادتان لكل من طلبها على أي حالة كان بعد قبوله شروطها بل لا بد فيه من اعتبار الاهلية عقلاً ودينياً حسبها ومشروط في عدل الرواية . فليحذر المشفق على نفسه ودينه مما كان عليه العامة اليوم من التساهل في ذلك جبر الله أحوالنا جميعاً بمنه . وذلك بما أجازني به شيخنا ووسيلتنا إلى الله تعالى ابو عبد الله السيد محمد بن محمد الكنكسوسي القرشي الهاشمي الجعفري رضي الله تعالى عنه المتوفى في المحرم عام ١٢٩٤ عن شيخه الشريف البركة الصوام القوام الذاكر التالي الناصح الامين السيد محمد العالي أبو طالب الفاسي المتوفى في حيدر ائين وأربعين ومائتين وألف بأحد الحرمين الشريفين مجاوراً هناك رحمه الله ورضي عنه عن شيخه أيضاً بقصد التبرك ولي الله العارف الكامل الولي المتصرف المواصل ذي الهمة العالية والاسرار والانوار والاحوال الصابرة

بحر الحقائق ومشرق الرقائق من هو من اصحاب سيدنا رضي الله عنه بمنزلة أبي هريرة رضي الله عنه من الصحابة في حكاية الغرائب والمعجائب التي لم يشدها غيره أبي عبد الله سيدنا ومولانا محمد بن أبي النصر الفاسي منشئاً وقراراً العلوي السجلماسي اصلاً وقد اذن له رحمه الله تعالى في جميع الاسماء والمسميات وكان من خاصة سيدنا رضي الله عنه من طالت ملازمته لبابه قال لي شيخنا أبو عبد الله الكنكسوسي رضي الله عنه أنه اخبره انه ما فاتته فريضة قط خلف مولانا الشيخ رضي الله عنه نحو ست عشر سنة وكان ساكناً في جواره ويطلع على ما لا يطلع عليه غيره من احوال الشيخ رضي الله عنه من الكرامات التي أجراها على يده قال وحدثني بما يهر العقول لان له عناية عظيمة به وما فارقه امداده رضي الله عنه بهمة طرفة عين . وقد أخذ أيضاً بقصد التبرك عن البركة الحجة الزاهد العارف المجاهد الذي ما ذاق طعم المنام منذ فارق الشيخ رضي الله عنه إلى لقاء ربه ذي الاشارة النافعة والانوار الساطعة والاسرار الفائضة أحد خاصة سيدنا الشيخ رضي الله عنه السيد الحاج عبد الوهاب بن الاحمر الفاسي رحمه الله ورضي عنه فقد اذن له الاذن العام المطلق التام في كل مفعول ومقول وكتب له بخط يده الشريف بالتقديم والاذن في تلقين الاوراد وجعل له أن يقدم من شاء بلا حصر وأذن له في جميع الاسرار التي خصه الله به دون غيره من الشيخ رضي الله عنه لانه خزانه سره وخزانه سر الواسطة الاعظم السيد الحاج علي حرازم الذي قال فيه سيدنا الشيخ رضي الله عنه إنه لا يصل منا إلى أحد شيء من الاسرار والانوار والفيوضات إلا على يد سيدي الحاج علي حرازم وقد لزمه صاحب الترجمة منذ فارق الشيخ رضي الله عنه حتى توفي يندر محل الواقعة التي لاحت انوار فتوح الاسلام فيها متوجهاً للمدينه المنورة على ساكنها أفضل الصلاة والسلام وذلك في حدود ثمانية عشر ومائتين وألف والله اعلم ثم بعد وفاته رجع من المشرق وقد ظهرت عليه بركة صحبته وخدمته فلازم الشيخ رضي الله عنه حتى توفي رضي الله عنهم وهو عنه راض وبالجملة فصاحب الترجمة ممن حاز

فصب السبق من أصحاب سيدنا ومن حاز الخصوصية من الولاية وناهيك من ذلك ما حدث به عن نفسه من انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم في واقعة ومعه أبو بكر وعمر رضي الله عنهما وقال لهما النبي صلى الله عليه وسلم مخاطباً للشيخين المذكورين رضي الله عنهما اكتبوا هذا في ديوانكما فهذه منقبة عظيمة وكرامة جسيمة لا يقدر قدرها رضي الله عنه . وأخذ أيضاً بقصد التبرك عن الوالي الكبير الشهير بالاسرار الربانية والانوار الکتبية الشريف المتيف سيدنا ومولانا محمد الطيب السفياني القاسي والاربعة كلهم أخذوا عن القطب المكنون الخاتم الحمدي المشهور سيدنا ومولانا احمد بن محمد التجاني الشريف الحسني رضي الله عنه وهو أخذ عن سيد الكاملين وخليفة رب العالمين سيدنا ومولانا محمد بن عبد الله بن عبد المطالب ابن هاشم صلى الله عليه وسلم هذا سندنا وصله الله بحضرة رضاه وقبوله وعصمنا من التبديل والتغيير والانحراف عن سواء السبيل . وانا سند آخر عن الخليفة الاعظم العارف الاكرم من اتفق جل أهل عصره بخصوصيته العظمى وولايته الكبرى سيدنا ومولانا محمد العربي بن محمد بن محمد السامحي الشرقاوي المعري رضي الله عنه وأرضاه وذلك بما أجاز به سيدنا المقدم الفاضل المكرم الناسك الابر الصائم ابو عبد الله السيد محمد الهاشمي بن محمد السراغني دفين زاوية عين ماضي ضجيجاً للعارف الاشهر الواسطة الاكبر أبي عبد الله السيد محمد بن العربي الدرأوي التازي رضي الله عنهما وهو بما أجاز به المقدم الاسمي البركة العظمى ابو عبد الله السيد محمد ابن عبد الواحد بناتي المصري رضي الله عنه وهو بما أجاز به سيدنا الشيخ الاكبر مولانا أبو العباس التجاني الحسني رضي الله عنه وأرضاه وجعلنا جميعاً دنيا وأخرى في حماه الاجازة المطلقة وإنما حصلت لشيخنا صاحب الترجمة اعني شيخنا ابا المواهب السامحي بهذا السند المذكور إلى الشيخ رضي الله عنه وبسندنا أيضاً إلى الشيخ الامام المحدث احد اركان هذه الطريقة وأحد مشاهير ورثة سر سيدنا رضي الله عنه ابي عليم الله السيد محمد الحافظ العلوي الشنجيتي رضي الله عنه فقد حصل له الاذن المطلق

العام من الشيخ رضي الله عنه إلا ان المقدم بهذا السند الحافظي لا يقدم الا عشرة وهكذا حسبما صرح به صاحب الجيش رحمه الله تعالى فليقتب له ذلك في هذا السند ووقع لشيخنا ابي المواهب السامحي أيضاً ما يقتضي الاطلاق المذكور فيما أجاز به بمكانة فرد زمانه وشمس اوانه حامل راية الطريقة التجانية ووارث اسرارها الصمدانية سيدنا أبو الحسن الحاج علي بن الحاج عيسى التماسني رضي الله عنه ولفظه في اجازته المذكورة فكل من اخذ عنه نفعه الله ونفع من اخذ عليه اه قال ابو المواهب لما تكلم عليه مانصه : وهذا وإن كان فيه اجمال فلا بأس بملاحظته حين التلقين والتقديم تقوية لغيره بما تقسم مفصلاً وتبركا بهمة هذا السيد الحليل القدر رضي الله عنه ومن المعلوم ان العامل على تغليب حسن الظن في باب التبرك غير مؤنب ولا ملوم والله الموفق (وهنا تنبيه) تتم به الفائدة عند كل لبيب نبيه وهو أن يعلم ان هذه الاجازة المطلقة العامة الخالية عن كل تقييد وحصر ما بحيث يجعل المحيز لمن أجاز ان يحيز في جميع اواراد الطريق اللازمة وغير اللازمة وان يقدم لذلك من يشاء ويجعل له ذلك أيضاً وهلم جرا الى آخر الدهر لم تقع من سيدنا رضي الله عنه إلا لأفراد من خاصة اصحابه منهم الخليفة الاعظم العارف الكبير سيدنا ابو الحسن علي حرازم الشهير كما صرح بذلك في اجازته رضي الله عنه ونصه : اجزت واذت لحبيبتنا وصفينا ومحل ودنا وانسا ومن له المحبة الكاملة الذاتية السارية من سويداء قلوبنا وسرنا كاتب الحروف علي حرازم ابن العربي برادة المغربي القاسي داراً ومنشئاً وقراراً اجازة عامة مطلقة خالدة تالدة قلباً وقالباً وحالاً ودواماً وانصبغاً بما لدينا من العلوم الظاهرة والباطنة والاسرار والقبوضات والتجليات والترقيات والفتوحات والانوار في مدارج المقامات والارادات والاحوال والاطوار وفي جميع ما اخذته من النبي صلى الله عليه وسلم تلقيناً منه ومشافهة من العلوم الظاهرة والباطنة والاسرار والخواص والاحوال والاذكار وفي الورد المعلوم الذي هو من ترتيب سيد الوجود صلى الله عليه وسلم ومن إملائه الشريف وقدره المتيف في الطريقة الحمدية وبما اشتملت عليه من

الاسرار والانوار الاحمدية وفي جميع الطرق والاذكار والصلوات والاسماء والآيات
والسور وجميع الاسماء والمسميات والاسم الاعظم الكبير الذي هو خاص برسول
الله صلى الله عليه وسلم وجميع تراكيبه واسرارهِ وعلومه وفيوضاته وانواره وجميع
تصرفاته عموماً وخصوصاً تقييداً وإطلاقاً إجازة واذناً عاماً تاماً شاملاً لانواع
التصرفات بأسرها والدعوات بانواعها واسرارها وعلومها وتصرفاتها ابداً سرمداً
خالداً تالداً إلى يوم الدين وقد افتناء مقامنا في إعطاء مالدنيا من الازكار والاوراد
والصلوات والعلوم والاسرار والاحوال والتجليات والترقيات والدقائق والرقائق
والانوار واقفاء مقامنا بدلاً عن انفسنا وعن روحنا ومقام قدسنا فهو القاسم عنا
في حضرتنا وغيبتنا وفي حياتنا وبعد مماتنا فمن اخذ عنه فكأنما اخذ عنا مشافهة سواء
بسواء لافرق ومن عظمه فقد عظمنا ومن احترمه فقد احترمنا ومن اطاعه فقد
اطاعنا ومن اطاعنا فقد اطاع الله ورسوله ومن خالفه فقد خالفنا ومن خالفنا فقد
خالف الله ورسوله ام محل الحاجة وإنما كتبنا ما كتبنا من اجازته ليحيط الواقف
عليه علماً بمعنى الاطلاق في حقه وبمعناه في غيره لان هذا غريب لم نطلع عليه فيما رأيناه
من اجازات أسيادنا واساتيدنا من اصحاب سيدنا الشيخ رضي الله عنه وعنهم اجمعين
وقد صح كما فهم من نص الاجازة وفيها وجدناه في الكنائس التي تنسب للطريقة
الاحمدية ان الشيخ رضي الله عنه خلفه بإذن من النبي صلى الله عليه وسلم وصح ايضاً
رضي الله عنه أنه قال فيه كلما قال سيدي الحاج علي حرازم فأنا قلته وذلك من سيدنا
رضي الله عنه غاية التنويه بقدره والتصريح منه بأنه خليفته حياً وميتاً نشتل الله
تبارك وتعالى أن يسلك بنا مسالكهم وأن يجعلنا بمن يحبهم محبة ما إلى يوم لقائهم .
ومن الذين لهم الاطلاق في الاجازة السيد الحاج علي الكناسي الذي تقدم ذكره وهو
الذي صح عن الشيخ رضي الله عنه أنه قال محبباً لمن قال له كل من اذنت له فهو
السيد الحاج علي وابن مثل السيد الحاج علي يافلان وكررها رضي الله عنه وفي هذه
المقالة غاية التنويه من الشيخ رضي الله عنه بقدر هذا السيد الجليل نفعا الله ببركاته

إلا ان الاجازة بالاطلاق العام لم تقع منه لاحد فيما بلغنا من سيره مع كثرة من
قدمه من المتقدمين لانه بعد وفات الشيخ رضي الله عنه ظهرت عليه آثار الفتح الكبير
وتصدي الترتيب في الطريقة فظهر عليه فيفسان وجداني لا يوجد مثله إلا في كمال
المشائخ فصار الناس يأتونه من سائر الآفاق للاخذ عنه والتبرك به قال شيخنا ابو المواهب
السائحى اخبرني ثقة انه كان اتاه في زاويته زائر أفتفق ان اجتمع عنده في مدة اقامته
لديه نحو مائتي رجل كلهم يطلبون التقديم أي الاذن منه رضي الله في اعطاء الورد
وكلهم من الآفاق البعيدة ام ومع هذا كله لم نطلع من جهته على الاجازة المطلقة
لان المقصود يحصل في الاجازة القاصرة ومن الذين اجيزوا بالاطلاق منه رضي الله
عنه الشيخ محمد الحافظ المذكور وامره في ذلك شهر وجل من يخرج على يديه
بل كلهم علماء فضلاء عدول نبلاء ومنهم الشيخ الولي الصالح الناصح ابو سالم السيد
عبد الله بن حمزة العياشي المعروف بسيدى عبد الله عياش اخذ حقة الشيخ ابي سالم
العياشي صاحب الرحلة ومن جملة ما فيها من الشروط الا يصافح الملقن بيديه
يد امرأة ليست بسذات محرم له ومنهم السيد محمد بن عبد الواحد بنافي المصري
المتقدم الذكر ومنهم المتقدم البركة الصالح سيدي الحاج المفضل السقاط القاسي المتوفى
بأفقي بأرض مصر فقد اجازته الشيخ رضي الله عنه بالاطلاق العام من قاس وهو
بالبلدة المذكورة . واما السيد محمد العالي الشريف الماجد الاصيل (قال شيخنا
ابو المواهب السائحى) الذي ثبت عنده بالتواتر القطعي أن الشيخ رضي الله عنه إنما
أجازه بالاذن المقيد وهو انه جعل له أن يقدم اربعة من الناس وحسب واحد من
الاربعة المذكورين يقدم اربعة لا غير (قال شيخنا ابو المواهب السائحى) هذا هو
الثابت عندنا في الواقع له من الشيخ رضي الله عنه واحد الاربعة ذوى الدرجة
الثانية المتقدم العلامة احد اركان الطريقة بسلا ريب ابو عبد الله السيد محمد بن قاسم
المكناسي رحمه الله والناس يأتونه من اقاصي البلدان فيطلبون منه الاجازة المطلقة
فيمتنع ويصرح بأن الاذن عنده إنما هو في الورد أي في تلقين الورد الملازم لا غير

فإذا ألحوا عليه وطلبوا منه ان يكتب لهم بخط يديه تبركا اجاز لهم في ذكر الورد لاغير (قال شيخنا ابو المواهب) رضي الله عنه في بعض تقاييده وهو الآن بقيد الحياة وإنما ياتونه من اقاصي البلدان لانه بقية السلف في الطريق لم يسبق احد بهذه الديار المغربية اقدم منه صحبة للشيخ رضي الله عنه . قال والظاهر من عمل الشيخ عمر الفوقى الاطلاق انه في الرماح من اجازة سيدى محمد الغالى للفوقى : وقد اجزناه في جميع ما في هذه الاسطر اجازة تامة مطلقة نفعه الله بذلك قيده سيدى محمد الغالى يوم الاثنين الثانى والعشرين خات من ذى حجة سنة ١٢٤٤ هـ وهو مقدم من قبل السيد محمد الغالى بل الذى يجب اعتقاده جزماً عملاً بحسن الظن بهذين السيدين الحليين العالمين الاظهر من ان السيد محمد الغالى حصل له الاذن المطلق في رحلته المشرفية التي لقيه فيها الشيخ عمر المذكور اما بواسطة من لقيه في وجهته ممن كان بها من المقدمين كالسيد محمد بن عبد الواحد بنسائي والسيد الحاج المفضل السقاط المذكورين وإما سراية من ربه حانية الشيخ رضي الله عنه او من روحانية النبي صلى الله عليه وسلم ولا بعد في وقوع ذلك لامثاله رضي الله عنه . وإنما أملت بهذا التنبيه هنا ليكون الواقف عليه على بصيرة من امر هذه الاجازات التي هي بأيدي الناس وغير خاف ان معرفة السند متأكدة لانه من عمد اركان الدين وقد شاهدنا من فعل بعض من ينسب إلى الطريقة والتقديم ما لا ينبغي أن يذكر من البدع وتقديم من لا يصلح لذلك من غير اعتبار شرط الاهلية بل فاعل ذلك متهاون بوصايا سيدنا الشيخ رضي الله عنه للمقدمين وربما يقول به ذلك إلى الانسلاخ في الطريقة والعباد بالله كما صرح بذلك الشريف الاصيل السيد محمد الغالى في إجازته للشيخ عمر بن سعيد الفوقى ونصه : واذته ان يقدم من طابه إلى ستة عشر رجلاً وكل واحد يقدم أربعة بالشرط المعلوم ومن خالف شرطاً فهو مرفوع عنه الاذن اهـ (ولما اسانيد اخرفي الطريقة الاحدية انار الله برهانها) منها الاذن العام بالقول من شيخنا شيخ العلوم النقلية والعقلية في عصره والمبرز فيها على جميع اقرانه من اهل مصره الحديثي الكامل

والاصولى الفاضل المحقق المشارك الموفق المسن البركة شيخ الجماعة في وقته سيدى احمد بن احمد البنائى القاسى رحمه الله ورضي عنه كان كثير الذكر والتلاوة ويقوم طرفاً من الليل وحج وزار وحصل له هناك ظهور واشتهار وعالماً عاملاً بطريقة شيخنا التجاني رضي الله عنه اخذها عن السيد الحاج عبد الوهاب بن الاحمر وسيدى محمد ابن قاسم المكناسى وهما عن الخاتم الاكبر والثوث الصمداني الاشهر سيدنا ومولانا احمد بن محمد التجاني رضي الله عنه وهو اخذها عن سيد الكاملين ورسول رب العالمين وهو اخذها عن الروح الامين سيدنا جبريل عليه السلام وهو عن الحق جل جلاله . وهذا سندنا والحمد لله وقد اتصل بالحضرة المصطفوية اتصالاً واضحاً وبيناً فيه ان الطريقة التجانية طريقة محمدية والطريقة لا طريقة تساويها لامور ذكرها الشيخ أبو المواهب السانحى رضي الله عنه في مقدمة ترجمته المستفيد وأما تفصيل غير هام من احد عشر وجهاً فلينبطه وشيخنا صاحب الترجمة ملازم للزاوية الاحمدية بفاس صانها الله من كل باس إلى أن توفي قرب شروق الشمس يوم الجمعة ثامن جادى الاولى عام ستة وثلاث مائة والف رحمه الله تعالى ورضي عنه (وأما كيفية التوجهات بالاذكار والاحزاب) فالكل ظاهر على حسب ما بين في كتاب جواهر الممانى إلا أن الإشارة ببيان بعض ذلك مطلوب فأما ما كان من قبيل الصلوات ذات الركوع والسجود فلا تحتاج لذكرها لأنها منصوص عليها في محلها من الكتابين ككتاب الاجياء للغزالي وكتاب القوت لابن طالب المنكى وكتاب جواهر الحسن للثوث الشطار رضي الله عنهم فلا مزيد على ما أثبتوه في مؤلفاتهم المذكورة (وأما الحزب السني) فهو من الاوراد الموقفة بالصباح والمساء فيقرة مرة في الصباح ومرة في المساء بطريق الورد لمن اراده في ذلك ورداً وقدر عليه ويقصد به قارئه التمدد لله لا غير « وما امروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين » وابتغوا إليه الوسيلة « بالعمل الصالح وهو الخالي من شوائب الخطوط النفسانية وفقنا الله جميعاً بمنه وكرمه » (وكذا الدعاء بامن اظهر الجليل) فهو من اوراد الصباح والمساء أيضاً وبقرة عشرين مرة موزعة

على الوقتين عشر في كل وقت. ولئن شاء ان يوزع العدد المذكور منه على اوقات الصلوات المفروضة ان يقرأ أربع مرات دبر كل صلاة مكتوبة فذلك موكول الى نظر الآذن في حاله الملائم وما يناسب حاله. وأما المائة والالف من احد الامرين او هما معا فهي في الصباح والمساء لمن اراد المواظبة على ذلك بطريق الورد وإلا فعند الحاجة إلى التوصل بذلك في جلب او دفع وهو من الامور التي تسرع بالفرج وقضاء المآرب باذن الله تعالى فلا يتجاوز المواظب عليه ثلاثة ايام إلا وقضيت حاجته بفضل الله وابلغ من هذا في العمل به المواظبة عليه دبر كل صلاة مكتوبة عند اشتداد الامور ويقدم ذكره المائة من صلاة الفاتح لما اغلق ويعقبها بألف من الطيف ثم يحتم بما تيسر من صلاة الفاتح لما اغلق عشراً او اربعا او مرة واحدة (وأما الدور الاعلى) فهو من اوراد الصباح والمساء لمن اخذه بطريق الورد فيقرأ مرة في الوقتين وإلا فعند الحاجة للتحصين وكيفية التي ذكرها صاحب الجيش لم يبلغنا الامر بالعمل عليها من الشيخ رضى الله عنه فلمعله نقلها عن تأليف بعض أهل الطريق كما وقع له ذلك في غير هذا فليتنبه لذلك فإن الوقوف عند ما حدثه المشايخ الكمل في طرقهم واجب في حق المتقيد بطرقهم كما لا يخفى إذ كلهم مجتهدون وليس قول المجتهد في مسئلة بحجة على غيره لما هو مقرر. وبالحجة فالسري في الصدق ومن اعظم آثار الصدق الوقوف عند إشارة الكمل وعدم تخطيها إلى غيرها باختيار من المتقيد بطرقهم والله ولي التوفيق وأقل ما يلحق المرید من شؤم التخطي لما حده شيخه أن يتعسر عليه الفتح إن لم يتعذر أو يتعطل فاعل ذلك او يتبطل والعياذ بالله (وأما حزب البحر) فهو من اوراد الصباح والمساء فيقرأ مرة مرة في كل من الوقتين بنية التعبد لله لا غير ولا يؤذن فيه إلا للخاصة كما كان عليه عمل سيدنا الشيخ رضى الله عنه ومن قصد به التحصين فليداوم عليه بنية ذلك ثلاثا صباحا وثلاثا مساء (وأما الاسماء الادريسية) فان اردت ايها الاح التوجه بها إلى الله بنية الخواص كالأو بعضا فعليك بالجوامر المحمديّة لأنوار الشطاط لتقف على ما تريد من ذلك وقد علق على العمل بها بشروط

قل من يقدر عليها الآن على أن المختار في طريقنا الاحدية بل الذي عليه العمل المعول عليه هو التوجه بصلاة الفاتح لما اغلق التوجه الصحيح فإن فيها كفاية المهمات كلها كما لا يخفى. وما بقي من كيفيات الاذكار ينظر في كتاب جواهر المعاني وغيره من كتب الطريقة (وفي شرح منية المرید المسمى بنية المستفيد) مطالب الطريقة كلها وكيفيات الاذكار وغيرها والله ولي التوفيق ~~في تنبيهات~~ الاول في وصية سيدنا الشيخ رضى الله عنه للمقدمين ألا يقدموا إلا من استوفى شروط الاهلية كما في جواهر المعاني على نقل شيخنا ابي المواهب في بنية المستفيد مقدما الكلام على معنى الاهلية قال رضى الله عنه : وإنما يعطى هذا الورد المحمدي الشريف ويلقن هذا السر الاحدي المنيف من حصل له الاذن الصحيح باللفظ الصريح من سيدنا الشيخ رضى الله عنه او ممن حصل له ذلك منه ولو بواسطة او وسائط تجددت الى آخر الدهر وإن تكاثرت وتعددت لان الدهر لا يخلوا ما دامت الدنيا عن يلقن أوراد هذا الامام لضمان النبي صلى الله عليه وسلم له رضى الله عنه بقاء طريقه بقاء اليبالي والايام ثم إن الاذن والتقديم أي في تلقين الورد تشترط فيه الاهلية على السنن المعروفة والنهج المألوف فليس الاذن عندنا في تلقين الورد جريا على الاذن في ذكره فقط كما يفهمه من لا علم عنده فإن الاذن في ذكر الورد لا يشترط فيه عندنا إلا عرض الشروط المتقدمة المشروطة فيه على مرید الدخول في الطريق وقررها له حتي يتعلمها فإن قبلها اذن له في الورد أيأ كان من المسلمين ذكراً او انثى كبيراً او صغيراً حراً او عبداً طائفاً او عاصياً من غير توقف في شيء ولا نظر إلى شيء إلا إلى ما ذكر من قبول الشرط فقط. وأما الاذن في تلقينها فتشترط فيه مراعاة الاهلية فلا يؤذن في ذلك إلا لمن ظهر عليه من الشواهد الحالية ما يفيد غلبة الظن في تأهيله لذلك وقد صرح سيدنا رضى الله عنه بهذا فيما وقفنا عليه من الاجازات بخط يده المباركة وهو من المتفق عليه من جميع ائمة الطريق قديما وحديثا واستانسوا رضى الله عنهم فيما استندوا إليه فيه نحو قوله تعالى « ياداوود انا جعلناك خليفة في

الارض» ونحو قوله تعالى « ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة » الآية ونحو قوله تعالى « قل هذه سبيلي ادعوا إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني » وغير ذلك باتباع الحق وترك اتباع الهوى والدعاء إلى الله بالموعظة الحسنة وعلى بصيرة هو معنى الاهلية المشروطة عند أهل الطريق فلا يوجد الاذن في التلقين إلا حيث توجد الاهلية ولا ينشأ عنها ولا تنبئ إلا عليها فالاذن بلا هي من حيز المستحيل الوجود بالنسبة للمتعارف عند أهل الطريق المتفق عليه فيما بينهم في القديم والحديث ومعنى الاهلية عندنا تقريباً معرفة ما لا بد منه مما يتعلق بالورد كاركانه التي لا يقوم إلا منها ومعرفة وقته الاختياري والضروري ومعرفة شروطه التي لا يصح إلا معها وكذا الكمالية أيضاً ولا أقل من معرفة شروط النسبة بمعرفة ما يبطأه وما يدخله من النقص والحلل وما ينجر به ذلك ثم يلزم مزيد الدخول في الطريق عند إرادة الدخول وبعده ثم معرفة الاذكار اللازمة بلزوم الورد الاصلي وما لها من الاوقات وما يقضى منها كالورد وما لا يقضى إذا فات وقته كالحيلة بعد عصر يوم الجمعة فمعرفة هذه الامور يصح رجوع إخوانه إليه فيما اشكل عليهم أو يعرض في امر طريقهم ثم بعد هذا معرفة ما يراد من الدخول في طريق المشايخ وفي أي شيء ولاي شيء يصبحون وان النفع في صحبتهم مقصور على شهود امرين الاول أن يعلم أن الشيخ المراد صحبته والدخول في طريقه ولي الله تعالى فيصحبه ويدخل في طريقه لتجذبه موالاته لموالاة الله تعالى والامر الثاني أن يعلم انه من عبيد الحضرة الالهية وانه عارف من طريق التعريف الالهي مكاشفة ومنازلة بما للحضرة من الآداب فيصحبه ليدله على ذلك ومن صحب المشايخ ودخل في طريقهم بغير هذين الامرين فقد خسر الدنيا والآخرة قاله سيدنا رضى الله عنه فهذا أقل ما يراعى فيمن يريد التقديم من العلم والمعرفة بما هو بصده زيادة على معرفة احكام الطهارة استبراء ووضوء وغسلا وتيمما وكذا معرفة ما لا تصح الصلاة إلا به ومن نقص من هذا القدر لا يصلح للتقديم لانه لم يحصل على حقيقة ما هو بصده أن ينقله لغيره كمية وكيفية وقتاً وغير ذلك

مما يتعلق بالورد لانه لم يعرف المراد والمقصود من هذا الامر الذي يريد ان يدخل غيره إليه ويدله عليه وربما دله على غير المراد وسلك به في مقصده غير طريق السداد بل ربما أوقعه في مهواة الطرد والبعاد . وقد شوهد من ذلك في بعض من ينتحل طريق الارشاد والدلالة على الله تعالى من غير معرفة بل ولا حق ولا حقيقة ما هو مبان صورة ومعنى غاية المبانيه لمناهج الشريعة والطريقة وذلك انه يقول لمن يريد استمالته إليه وإلى حزبه ان من اخذ عنا وانحاز لحائبنا يدرك الكلمة الراسية الحزنية كفلان وفلان يذكر له بعض من اتفق له شيء من ذلك يعاون عليه هو وشيطانه وهواه فيضله عن الطريق الهدى وهو يظن انه انحرف في سلك أهل الله . وهذا والعباد بالله من أعظم الفتن الموعود بها في آخر الزمان ولهذا حذروا من صحبة المنصوفة الجاهلين وإذا عرفت القدر الذي هو أقل ما يراعى في حصول الاهلية للتقديم من جهة العلم فينبغي ان تعرف أنه لا بد في حصول ذلك من ان يكون من يريد ذلك بعد تحصيله للقدر المذكور من العلم ذا ديانة وعقل وحلم وأمانة ورفع همه عن الخاق ثقة بالملك الحق ومن نقص في شيء من هذه المذكورات وكان محصلاً للقدر المذكور من العلم بما تقدم وبقى الاركان تدور على مركز مكارم الاخلاق وحسن المعاشرة بقدر الاستطاعة وميزان ذلك كله هو رفع الهمة عن التشوف لما في أيدي إخوانه من العرض القاني وعن تكليفهم بما فيه حظ له كيما كان . وانما كان هذا الاخير ميزانا لما عدها من اركان الاهلية ليزن به الموفق حال نفسه فكلما وجد فيها رائحة من الطمع في رفق يأتيه من قبل اخوانه الذين يلقنهم عرف انه ليس بأهل لذلك ولا مراداً فيكون اشتغاله بالاقبال على إصلاح امر نفسه أم الاشياء إليه فلا يقبل التقدم على أحد وأخرى ألا يتعرض له بطلب واستجلاب شيء فإن فعل فقد اخسر الميزان والعباد بالله من اسباب الخسران (وقد جمع سيدنا رضى الله عنه) في بعض وصاياه معظم هذه الاركان فقال رضى الله عنه : واوصى من كان مقدماً على اعطاء الورد أن يعفو للاخوان عن الزلل وأن يبسط رداء عفوه

على كل خلال وأن يجتنب ما يوجب في قلوبهم ضغينة أو شينا أو حقداً وإن يسمى في إصلاح ذات بينهم وفي إزالة كل ما يوجب بغضا في قلوب بعضهم لبعض وإن اشتعلت نار سارع في إطفائها وليكن سعيه في ذلك طلباً لمرضات الله تعالى لا لخط زائد على ذلك وإن ينهى من رآه يسمى بينهم بالنميمة وأن يزرجه برفق وكلام لين وعليه أن يعاملهم بالرفق والتيسر والبعد عن التنفير والتعسير في كل ما يأمرون به وينهاهم عنه من حقوق الله وحقوق الإخوان ويراعى في ذلك قوله صلى الله عليه وسلم (يسروا ولا تعسروا وبشروا ولا تنفروا) وعليه أن يتباعد عن تعزيم دينهم ولا ياتفت إلى ما بأيديهم معتقداً أن الظاهر هو الماعطى المانع الخافض الرافع ويجعل نعمته في تعزيم دينهم من الشدة والشد والاعتناء شيء لامن القليل ولا من الكثير إلا ما سمحت به نفوسهم من غير طلب فإن قول الناس حول هذا المطاف تدور وعلى هذا المقدار تجري بهم جميع الأمور اهـ . وهذه الوصية من سيدنا رضي الله عنه كافية في الإشارة إلى الاهلية المشروطة في هذا الباب كما أنها كفيلة بجميع معظم ما يطلب من المتقدم التمسك به من مكارم الاخلاق ومحاسن الآداب وذلك لان العفو عن الزلل والصفح عن الخلل هو اعظم ما ترسخ به المودة في القلوب ويستنزل به أرواح الرضى من خزائن الغيوب ومن لطيف آدابهم السنية الجارية على مناسج السنة المحمدية ان المتقدم إذا رآ من بعض اخوانه مكروهاً أو علم من حاله اعوجاجاً أو أحس منه بدعوى أو رآ أنه داخله عيب إلا يصرح له بالمكروه بل يتكلم على رءوس الاسباب كانه غير قاصد لمعين ويشير إلى ذلك المكروه على وجه الاستطراد في الكلام ويكشف عن وجه المذمة فيه كشفاً بيناً لكن على وجه الاجمال حتى لا يتفطن أحد لمقصوده بحال ولا شك أن الفائدة تحصل بذلك للجماعة ولذلك المعنى عنده خصوصاً وهذا اقرب إلى المدارات وأكثر اثرأ لتأليف القلوب وفيه غاية التلطيف في الاخذ بالعفو والستر وباجلته فوجوه الاخذ بالعفو كثيرة وكلها محمودة مرغوبة فيها لكن أحسنها ماضم إليه الارشاد إلى الإصلاح والاحسن من غير شعور من

بذلك بالعفو ولا بالارشاد ولا بغير ذلك ورووا في الاكثر من العفو حديثاً عن سيدى عبد الله بن عمر رضى الله عنهما أنه قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كم أعف عن الخادم فقال كل يوم سبعين مرة . وأما اجتناب المقدم ما يوجب في قلوب اخوانه ضغينة أو شيناً أو حقداً فهو أيضاً من وجوه أهليته فيستحق التقدم على غيره بحسب زيادته في ذلك عليه ويكون الاجتناب لما ذكره التحلي بالاخلاق الحميدة وهي أخلاق النبي صلى الله عليه وسلم من التواضع والحلم والصبر والايثار والكرم ونحوها وهي مبسوطة مشروحة معانيها في شروح الحديث وجماع ذلك كله في إصافه من نفسه وترك الانتصاف منهم وذلك بأن يرى لهم عليه من الحقوق ما لا يقدر على القيام بنزول النزر منه ولا يرى لنفسه عليهم حقاً في شيء مما قل أو أكثر كحال الوالد الشفيق مع أولاده الصغار فيتمتع عليهم ويقضى حوائجهم في حال الصحة والمرض ولا يترك شيئاً من حقهم اعتماداً على ما يعلمه ظاهراً من صحة إرادتهم وكمال صدقهم . قال بعضهم لا تضيع حق أخيك اتكالا على ما بينك وبينه من المودة . والكلام في هذا الباب طويل وفي هذا القدر كفاية لما قصدنا إيرادنا هنا وأما قول سيدنا رضى الله عنه وإن يسمى في إصلاح ذات بينهم إلخ فهو أيضاً من أكد آداب المتقدم مع اخوانه فبراعى فيه ما يدل على ذلك وهو بما أفصح به القرآن العظيم ورغب فيه السنة الطاهرة قال تعالى « إنما المؤمنون إخوة فأصلحوا بين أخويكم » وفي الخبر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (لا اخبركم بخبر كثير من الصلاة والصدقة قالوا وما هو قال صلاح ذات البين) وأما قوله وعليه ان يعاملهم بالرفق والتيسير إلخ فهو أيضاً من وظيف المتقدم مع اخوانه فيطلب منه النزول إلى حالهم من الرفق بهم وبسطهم قال بعضهم إذا رأيت الفقير الفقه بالرفق ولا تلقه بالعلم فإن الرفق يؤنس والعلم يوحشه فإذا فعل الداعي إلى الله المرشد إلى طريق معرفته مع الفقير بهذا الخلق الذي هو الرفق فإنه يتدرج بذلك إلى الانتفاع بالعلم فيعامل حينئذ بصرح العلم ويطلب منه النزول إلى اخوانه عن حقه فيما يجب له من

التبجيل والتعظيم فيستعمل التواضع معهم فلا يثبت لنفسه قدراً ولا مزية عليهم فهذا
 ظه ما لم يخرج إلى حد المداينة بأن يتجاوز فيه حد المداينات وإلا صار فتنة على التابع
 والمتبوع ولا بد من إقامة ميزان الاعتدال فيما ذكر من التواضع والانبساط للاخوان
 لانه إنما وضع للحاجة والشيء إذا وضع للحاجة يتقدر بقدرها من غير افراط ولا
 تفريط هذا والناس في هذا الميزان باعتبار ما يتجلى لقلوبهم من آثار الجلال والجمال
 فلا كلام مع احد من الفريقين فيما اقتضاه حاله في ذلك ويحمل كل على ما اعتيد منه
 وغلب . وبالجملة فلا يقف على حد الانبساط إلا من قهر نفسه وكان عالماً بأخلاقها
 وطبائعها سائساً لها يوفور العلم حتى يقف على حد الاعتدال فيه قالوا ولا يصلح
 النزول والانبساط المداعبة للاخوان لمن لم يرتق في باطنه عن حاله في الصفاء
 وورسوخ القدم في الاقبال على الله تعالى بأن صارت العزيمة غائب أوقاته لثلا تجزئه
 بمازجة طبعه لطبعهم إلى الاخلاص إلى الرخصة وعدم التشوف لطلب الحق . وبسط
 القول في هذا وتحقيقه بطول بنا وقد اشرنا إلى محل الحاجة لمن يفهم ذلك والله
 الموفق (وأما قول سيدنا رضى الله عنه) وعليه أن يتباعد عن تعريم دنياه . فقد
 تقدم آنفاً ان ميزان طريق الارشاد والدعوة إلى الله هو الاستغناء عما في أيدي
 المدعويين . وهذا اعظم الاركان عندكم فالواجب التنزل عن الطمع فيما في أيديهم بحيث
 يعد التشوف إلى ذلك إن ابتلى به في باطنه بلية عظيمة وعقوبة معجلة من الله تعالى
 فليجأ إلى الله تعالى وينسرع إليه في رفعها ومجاهدة في صرف ذلك عنه بمجاهدة
 نفسه وتذكيرها بما أشار إليه سيدنا رضى الله عنه بقوله معتقداً ان الله هو المعطي
 المانع الخ فإن غابته نفسه وخرج إلى حد السؤال لذلك منهم فإيمل انه قد اخسر
 الميزان وطغى فيه غابة الطغيان وهو الناجي ان سلم لرأس ماله ولم يعاقب بالخرمان
 لانه خرج إلى التلبس بالدعوى الكاذبة ومعلوم ما هو الجزاء عن ذلك والعياذ بالله
 وكان ناسيد رضى الله عنه أوماً في قوله فإن عقول الناس حول هذا المطاف تدور
 الخ إلى ما قاله قتادة في قوله تعالى « ولا يستلصكم أموالكم ان يستلصكم بها فيحفركم

تبخلوا » الآية أعلمنا الله تعالى في هذه الآية ان في خروج المال اخراج الاضغان
 وهذا تاديب من الله الكريم جل وعلا (وفي روح المعاني) ويخرج اضعافكم احقادكم
 لمزيد حبكم للأعمال فإنه سبب اخراج الاضغان . وقول سيدنا رضى الله عنه : الا ما
 سمحت به نفوسهم من غير طلب ، يحقق ما اشرنا إليه من ان المذموم هو التشوف
 والطمع فإن انتهى الحال إلى السؤال اعني سؤال المقدم من اخوانه فقد افنى إلى بلاء
 عظيم وفتنة كبيرة في الدين تسأل الله العافية من ليل باية عنه وكرمه فقام من هذا
 ميزان قويم وقسطاس مستقيم فيما يجريه الله تعالى من الارفاق على أيدي بعضهم لبعض
 فكل ما أتى من الاخ لاختيه على وجه الهدية والمواصلة لله من غير طمع ولا استشراف
 نفس فضلاً عن السؤال فهو لا بأس به شريعة وطريقة وذلك لأن الهدية مباحة
 في الجملة بل هي محسوبة في الفقه من وجوه الحلال فإن عرض عارض في المعطي
 أو في وجه الاعطاء فالأخذ اعرف بما يأتي وما ينذر وهذا بالنسبة لمطلق الاخوان
 وبحسب أحوال العامة منهم . وأما أهل التمكين فأحوالهم في الأخذ مختلفة لما اقتضته
 الواردات والتحفظ عن الآفات وهي في كل من الأخذ والترك كما قاله الاستاذ السري
 السقطي رضى الله عنه للامام احمد بن حنبل رضى الله عنه : احذر آفة الرد كما تحذر
 آفة الأخذ . والحاصل ان كل من عرف بسحة العلم والعمل ومثانة الديانة فأمره
 موكل إلى دينه ولا سبيل للاتقاد عليه قاله العلامة البيهقي ومثل ذلك في الحكم
 فيما سمحت به نفوس الاخوان لاخوانهم كالمقدم ومن في معناه من غير طلب الحكم
 فيما اذا اضطر المقدم ونحوه فله الأخذ من اخوانه ولو بالتمرض لذلك ويتصرف
 فيه بحكم الصدقة على الوجه الذي ابيح له من اجله بعذره في وقت الاحتياج لا غير
 فالمدار فيما نحن بصدد على ما ذكره سيدنا رضى الله عنه في وصيته السابقة آنفاً
 فوقفنا عنده لازم ألهمنا الله رشدنا ووفقنا لما فيه رضا عنه وكرمه آمين ،
 التنبيه الثاني في تنبيه الاخ المجازي في مراعاة امور تعرض للمقدمين
 فيقابل كل امر بما يقتضيه حاله ووقته وليس الغرض من هذا الاستدراك الا مزيد

التأكيد في مراعاة الاهلية المعتبرة بوجوهها المقررة كلاً أو بعضاً فن ترشحه للتقديم والانتصاب لتلقين الاوراد والتثبت التام في ذلك وعدم التساهل فيه بتمكينهم من عهد الله وعهد رسوله واكمل من الله من يشترى به تمنا قلباً فإن وبال ذلك عظيم وممرته وخيم لما ينشأ عنه من التلاعب بالدين وادخال الفتن في الطريق على عباد الله المؤمنين بما يزلزل إيمانهم ويفسد عليهم طوياتهم مع ما يدخله على غيره من الاختلال بتغيير مراسمها وعدم قواعدها واخراجها عن نهج الحنيفية البيضاء وسنن الاعتدال فيسجل على المتساهل في ذلك فإنه ممن اتخذ دينه هزواً ولعباً وغرته الحياة الدنيا فيذوق عن قريب وبال امره وتكون عاقبته خسرأ لا محالة أعاذنا الله من بلائه . وعليه فعليك أيها الاخ بالتثبت التام والتحري في أمر التقديم بغاية جهدك ولا أقل من ان يكون المراد عقدك بالتقديم مستور الحال منزهاً عن ذيلة الطمع والتشوف والتعلق للرجال وألا يكون متجاهراً بتيء مما يسقط العدالة ولا مهيناً ديناً لا يبالي بما هو عليه من الحسة والندالة وقد فصل ذلك والحمد لله تفصيلاً قياً تقدم من وصية سيدنا رضي الله عنه مع بيان مأخذه ويكون التثبت والتحري المذكوران بامور كان عليها عمل سيدنا رضي الله عنه وعمل المعبرين من نوابه رضي الله عنهم أجمعين . منها اذا أتاك أحد من بلد مثلاً وطلب منك التقديم في بلده أن تسوفه حتى تنظر في أهل بلده او من بأزائها فان كان بها مقدم مجمع على رسوخ قدمه فرده إليه حتماً فإن ابى فاقطع عليه بأنه صاحب هوى لا خير لك ولا له في مساعدته وإن لم يكن في بلده ولا بإزائها مقدم فانظر أنت رجلاً مستور الحال ممن لا رغبة له في التقديم وقدمه بعد الاستشارة النبوية ودافع ذلك الرغبة بما يظهر لك في الحال واذا أتاك من يريد ان يستخرج منك الاذن في اعطائه الاوراد بالتحيل بأن يقول لك مثلاً إني مسافر إلى بيت الله الحرام او غير ذلك وربما يرغب الي راغب في الورد فاذن له في اعطاء ما دام يسفره ذلك ذهاباً وإياباً لا غير واشترط عليه ألا يتصدي لذلك في بلد فيه مقدم امكن منه ويقسم منه محررة الطريق بل يكف

عن اعطاء الورد حتى يخرج منها كل هذا ليتقصي الانسان من عهدة التلاعب وليأخذ بججز أخوانه عن الوقوع في مهواة الردى وكل هذا له قضايا اتفقت لسيدينا رضي الله عنه ولخاصة المقدمين بعده (قال شيخنا ابو المواقب السامح) لا يمكننا بسط القول في تلك القضايا الآن مخافة الطول لان المراد بذلك الاشارة إلى أن مثل ذلك يقع كثيراً . وبالحالة فإن استطعت ألا تأذن في اعطاء الورد إلا لمن تختاره انت ممن لم تظهر عليه رغبة بل ولا تشوف لذلك فهو اولى وإن امتنع فراوده على القبول بعد الاستشارة النبوية وتكرارها مراراً وإن كان ولا بد من تقديم من يطلبه ويرغب فيه فالميزان في ذلك ان تثبت وتنظر في أحواله فإن ظهر في حاله أنه يريد ان يكون بذلك خديماً للشيخ واصحابه والمنسبين إليه بإيصال الخير إليهم والاخذ بيدهم رجاء ان يحصل له الجزاء من الله تعالى في العاجل والآجل من خزائن فضله وجوده سبحانه فساعدته بطلبته واسعه برغبته وإن ظهر لك من قرائن أحواله انه يريد أن يكون مخدوماً لا خادماً واهرى مع ظهور التشوف منه إلى ما في أيدي اخوانه واهرى مع التظاهر بالدعوى الكاذبة واعتماد الحرافات الباطلة فلا يحل لك ان تغري عليه نفسه وهواه وتعين عليه شيطانه فامنعه ولو ادى منعك إياه إلى انقطاعه فإنه لا خير في رؤيته فضلاً عن صحبته ولا يبق له حق عليك الا في دعاء الخير فلا تتركه منه بظهر الغيب لا غير وهذا كله في التقديم لاعطاء الورد اللازم لا غير . واما الاذن للغير بمثل الاطلاق والتعميم الذي كتبه لك ايها الاخ فلا يد فيه من الاحتياط التام بغاية الجهد وان ادى الحال إلى ألا تقدم بمثل ذلك الا واحداً في الاقليم مثلاً او واحداً في عمرك او لا تقدم بمثله احداً اصلاً فلا عليك وسلامة نفسك اولى لك ولا سيما وهذا فيه سلامة نفسك وسلامة اخوانك معك ولا سيما ايضا وهذه الطريقة المحمدية مضمونة من الانقطاع ومحفوفة من الانتساع واما هذا التحرز والتحفظ مما هو جائز الوقوع في الطريق من ظهور المتلاعبين الفتنين والدجاجة الكدابين ليقضي الله امرأ كان مفعولاً فالامر للمقدمين بمراعاة الاهلية والتحفظ التام هو للتحريز من

فتن الضالين الذين يضل اتصالهم خلق كثير لانه تحوز من انقطاع الطريق وانتساخها بعد ضمان النبي صلى الله عليه وسلم لها انها باقية ببقاء الدين الحمدي في الارض فافهم ذلك . وسأذكر لك امراً واحداً مما يتميز به حال هؤلاء الدجاجيل الكذابين عن غيرهم وهو ان كل من رأيت مؤثراً لذكر النوادر الغربية من الكرامات الحارقة والاذكار الزائدة والاسرار العجيبة معتمداً في جل ما يذكره من ذلك على التحللات المريبة منها بتلك الغرائب عوضاً عن التنويه بالورد اللازم والاذكار اللازمة بلزومه مستغرقاً في التهج بذلك كلما جلس إليه احد من الاخوان فاقطع عليه من غير تردد في امره بأنه ضال مضل فتان وكل من رأيت لهجاً بذكر الورد اللازم والاذكار اللازمة بلزومه مستغرقاً في التنويه به وبفضائله حاضاً به غاية على اقامته بالمحافظة على شروطه وآدابه بعد الخوض على اقامة الصلوات المفروضة باتقان شروطها ووسائلها والمحافظة على تسميم اركانها وآدابها وفضائلها مؤثراً لايقاعها على الوجه الشرعي المفسر في رسائل سيدنا رضي الله عنه ونصائحه منظماً بذلك كله بين الخاص والعام من الناس جاعلاً حديثه كله في الكأس فاعلم أنه صادق في دعواه قد اخذ الله تعالى بيده فوقاه شر الشيطان ونفسه وهواه فالزم صحبتته وموالاه واحمد الله الذي هباً لك في سابق علمه وغيبته مصادقته ومؤاخذاته واجن بقلبك عليه حنو الكريم على ضيفه والشجاعة إلى سيفه فانه لا تخالة إن حصلت منه على الصفا عدة في الشدة وزينة في الرضى إلا انه اغرب من عنقاء مغرب وأعز من الكبريت الاحمر في المشرق والمغرب

وإذا صفا لك من زمانك واحد * فاشدد عليه وأب ذلك الواحد

لكن القدرة صالحة وبحر المواهب الربانية في كل زمن بكل فضل طائفة وإذا تحققت العناية فكل بارعة صالحة وما اشبه الليلة بالبارحة إذ لا بان ولا وقت كما قيل الا الازل ولا سبب الا العناية السابقة حيث لا امل ولا عمل (جف القلم بما أنت لاق) فسيح باسم ربك الغني على الاطلاق ولا ينس من رحمة الله الواسعة وإن

ضاق الخناق . هذا وإياك أن يقضى بك التحفظ المطلوب في بابه الى سوء الظن المنقضى الى سوء الخلق مع عباد الله ومن اتقى بأدنى انتهاء الى جناحه فإن المقام محروك لكل حال ومقال للخير والشر مغمز والابيب له مندوحة عند كل منزع وإذا كان اللص ظريفاً . هذا واعذني أيها الاخ فيما ارحيت فيه العنان فإنه وإن كان من قبيل الهذيان فالحامل عليه ما علمت من خالص محبتكم في طوايا الصدور والمحبة كما قيل معذور . ثم لنعلم أيها الاخ الصادق ان شاء الله ان من الاسباب الباعثة على مواجهتك بهذا الخطاب انه بلغنا عن بعض من ينتسب الى الطريقة الاحمدية التجانية زاعماً انه شيخ المشايخ فصار يقدم من وفد عليه من اهل الآفاق الخوزية وغيرها بمجرد رؤيتهم من غير اعتبار شيء مما سطرناه في هذه الاجازة مع ان غالب ماسطرناه من ذلك من جملة ما افاده لنا شيخنا خليفة سيدنا الشيخ رضي الله عنه كما صرح لنا بذلك فصار ذلك الزاعم يقدم كل من لقيه من غير اعتبار شروط الاهلية ويتندع في الطريق ما ليس فيها كما سنبيته ان شاء الله في التنبيه بعد هذا وجعل غفر الله لنا وله يتبجح على الاخوان من الاغمار بذلك ويتبجح على من لا حقيقة له من الاوغاد من يعلم من حاله انه غر في مدارك الامور ويدعى الذعوى العريضة التي لا تستعملها الطروس ولا تحتلها السطور حتى اوجب ذلك في الطريقة مقالاً ووجد المنكرون فيها ما يتقولونه علينا محالاً حتى جاءني مكاتب من عند الاخوان بفاس صانها الله من كل باس مؤكدون على القيام على اطفاء نار ما ابتدعه غفر الله لنا وله فاعتصمت بذلك غاية الاعتماد أفضى بنا إلى الاهتمام بشأنكم هذا الاهتمام فأردنا ان يكون منزل هذا منكم على بال لتعدوا لما كثر منه في هذا الزمان أسبغ ذرع واوفى سربال

فما الناس بالناس الذين عهدتهم * ولا الدهر بالدهر الذي كنت تعرف وعندكم أيها الأخ سيد الله اقوالنا وافوالكم بعض خبر ذلك الزاعم المذكور على ان ما غاب عنكم أكثر وأكثروا لله عاقبة الامور وفيما ذكر كفاية والله يلهمنا الرشدين في الاعلان والاسرار وقد اوصيناك بساوك الجادة بدلاً عن سلوك بتيات الطريق لان

لنا في جنابكم مزيد محبة وتصدق جعل الله ذلك منا ومنكم : فتناسب ما سطرناه في هذا الاستدراك ما كتب به المقدم الأشهر السيد محمد بن بلقاسم العلمي المكناسي رضي الله عنه لشيخنا أبي المواهب السائحي رضي الله عنه وبه نختتم هذا التنبيه نصه : فما يجب به اعلامك انه ينبغي للفقير ان يحترز على دينه ودينه من التمسسين فهم أهل الرياء المظهرون التعمف والنسك ومحاربة الحرام ومواظبة الصلاة والصيام لكي يشتهر ذكرهم عند الخاص والعام ثم يلقون ذوى الاموال بالبشرى والاكرام والتلطف في المقال ويمشون إلى أبواب الملوك على صفة التهانى في الاعياد وربما يأتى معه بأخدمين الاولاد ويظهر النزامة والغنى ويجمعون الدين سلماً أي للدينيا واكثر اغراضهم أن تودع عندهم الاموال وتفوض اليهم الوصايا ويحبهم العوام وتقبل شهادتهم الحكام وتناديهم الملوك إلى الوصايا والاموال وهؤلاء شر من اللصوص والقطاع وذلك ان شهرة اللصوص والقطاع تدعوا إلى الاحتراز منهم وتشبه هؤلاء بأهل الخير يحمل الناس بالاعتزاز بهم فعليك ايها الاخ بالفرار منهم لان الكثير من هذا الوصف يكون في الطائفة الفلانية وسمها وكنت عنها حفظنا الله وإياك منهم ومن امثالهم واياك ثم اياك من معرفتهم لانها تؤدي الى ائتلاف النفوس وعليك بمعرفة الكمل من أهل طريقتنا يعني الذاكرين الله كثيراً فإن دعوتهم مستجابة وعليك باكرام الفقراء ظاهراً وباطناً بالقول والفعل وهذا كله نصيحة مني اليك في الحديث (كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته) اه وفي هذه النصيحة فوائد عظيمة لانها مشتملة بطريق الاشارة على ما نحن بصدد من التحذير عن مخالطة المبطلين والسلام ^{على} التنبيه الثالث ^{على} في كلام جامع لانواع الحكم وفي وصية المجازى بالوقوف عند ما حده سيدنا رضي الله عنه ولا يسلك سبيل من ابتدع في الطريق من بعض المتقدمين كما تقدمت اليه في التنبيه الاشارة قبل هذا لان ذلك ابتدع في الطريق اموراً كان اعتنا رضي الله عنهم من اركان الطريقة المحمدية الاحدية ينيهون على أنها بدع في الطريقة كما ستقف عليها وبيان ذلك ان المبتدع لها جاهل بأحكام الصلاة وباخوانها فصار يحبط خبط عشواء

ولا غراب في ذلك لان احوال سيدنا رضي الله عنه غريبة بين أهل العرفان واخرى الجاهل بحاله وبطريقته ومن القواعد لدى السادات الكمل من أهل الله انه إذا انفرد بالخصوص بمخائص العرفان صار غريباً بين أهله في الاكوان واغرابه أخلاق سيدنا رضي الله عنه فيما شرطه في اعتبار الاهلية في التقديم لا عطاء الاوراد اوتي ذلك البعض المبتدع في الطريق ولعظم همة سيدنا رضي الله عنه ومرغوبه يقل مساعده على مطلوبه من الشروط والآداب

غريب عن الاوطان في كل بلدة * إذا عظم المطاوب قل المساعد
إذا كملت المشاكلات المعنوية تعرف صاحبها بين أشكاله الحسية

وما غربة الانسان في شقة النوى * ولكنهما والله في عدم الشكل

ولان الحامل لذلك المبتدع على الابتداع امران واخنان أحدهما وهو الداهية الدهيا والطامة الكبرى الجهل المركب بأحوال أهل الطريقة وما كانوا عليه من جانب الشيخ رضي الله عنه بالتأديب بآدبه ومعرفة الواسطة بينه وبين الشيخ رضي الله عنه ليعطى كل ذي حق حقه بل هو غافل أو متغافل حتى لا يميز بين الاصل والفرع في سلك الطريق . الامر الثاني أنه مسلوب العقل والعباد بالله ولذلك يخوض مع الخائضين بل هو باعتبار ما ابتدع لاحظ له في الطريق ولذلك قالوا العاقل اللبيب منفرد غريب لا يتجاوز هو واخوانه جمع القلة في كل وقت وقوم وملة

لكل أمرئ شكل من الناس مثله * فأكثرهم شكلاً أقلهم عقلاً

وكل اناس آفون لشكلهم * فأكثرهم عقلاً أقلهم شكلاً

قال صلى الله عليه وسلم (الارواح جنود مجنونة ما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف) فوجب اخوة الائتلاف موافقة الطباع والوصاف سيما إذا ارتفع العناد ووافق الامداد الامداد

اعمر كمال الاخوان إخوان نطفة * تصور في الارحام في عالم الجسد

ألا إنما الاخوان من كان وصفهم * يطابق وصف الروح في عالم المدد

والحديث يشهد له بأن ذلك المبتدع غير داخل في غمار الطريق بل هو خارج عنهم
والى معنى الحديث أشار الشاعر السابق وقد قيل اخوك من وافقك في الاخلاق
وكان عنده ما عندك من الاشراف فكان معك في حضرات البقا ومواطن السعادة
بالفا والكل من معنى الحديث المتقدم وليس من شأن المريد الابتداع في الطريقة
لانه يطلب في بدايته الوصل والمراد كالتجاني يستوى عنده الوصل والفصل لانه
عبد لله على كل حالة

وكنتم قديما اطلب الوصل منهم * فلما أتاني العلم وارتفع الجهل
تيقنت أن العبد لا طالب له * فإن واصلوا غفل وإن طردوا عدل
وان اظهروا لم يظهر واغبر وصفهم * وان ستروا فالستر من احدهم محل
وهذا هو أدب العبودية بين يدي عز الروية بخلاف من ابتدع فإنه يستتر بما
ابتدع لادراك غرضه الفاسد فالواجب عليه انقياد مع التسليم ومضى على الصراط
المستقيم لان العبودية وصف العبد الفاني بمحبوبه المستعذب من الملام لاجل
قصده ومرغوبه

وهان علي اللوم في جنب حبها * وقول الاعادي إنني خاليع
اصم إذا باسمي دعيت وإنني * إذا قيل لي يا عبدا لمطيع
وإنما قدمت هذه المقدمات لتعلم ابها الاخ أن المبتدع في الطريق إن لم ينسأخ عنها
فهو كاد بسا فوائد الطريق في اقتفاء آثار المشايخ رضي الله عنهم ومخالفهم واو
في بعض البعس يسمى عليه الطرد والمقت والعياذ بالله . فهنا اوان ذكر ما بلغنا عنه
من بدعه التي لا تختلف اثنان عن ابتداعها اولها وهي دعوى عريضة وفرية شهيرة
هي انه سمى نفسه الشيخ بل شيخ المشايخ ولم يستحي من الله عز وجل ولا من
رسوله صلى الله عليه وسلم ولا من الشيخ القطب المسكون رضي الله عنه ولا من
اركان طريقته ولم يدر ان الشيخ في الطريقة التجانية لا يصح اطلاقها على احد غيره
رضي الله عنه لانهم نظروا في معنى هذه اللفظة وما يقول امر اطلاقها على احد

غيره من مخالفة الكذب مع مراعاة الادب معه فسدوا هذا سدا محكما يجب على كل
من انحرف في سلوكهم اقتفاء آثارهم في ذلك بل جمهور المتأخرين من المجددين للطريق
اتفقوا على ان النظامر بالمشيخة مع توفر شرائطها لا ينبغي للعلة المتقدمة وكثرة
المبتدعين فيها ولذلك سدوا تلك الذريعة على انهم قالوا في معنى الشيخ انه من
علمك بمقاله وانهضك بحاله والمبتدع المذكور فارغ من الوصفين . الشيخ من افاد
الطالب وفتح المطالب والمبتدع المذكور جاهل ليس عنده ما يفيد للطالب غيره .
الشيخ من كل في ذاته وكل بصفاته والمبتدع ناقص في ذاته فضلا عن ان يكمل غيره
بصفاته كما تقدم . الشيخ من إذا حلت حياء وجدت به النفي مما سواه وإن هذا من
وصف المبتدع المذكور أقال الله عثارنا وثناره . الشيخ من يفيد في الشهادة
والغيب ويظهر سره من الغيب وهذه اجل مما قبلها واحط لمرتبة المبتدع
حظا بينا . الشيخ من إذا طلبت منه مهمة وجدتها سبقت لا من إذا دعوتها ادركت
ولحقت . الشيخ من تلمذ له المشايخ وكان له القدم الراسخ . الشيخ من يحفظ
المريد بكلاءته ويربحه من العناء بعنايته . الشيخ سر الله المحجب بحجاب البشرية
غيرة على خاصة الخصوصية . شيخ الامير طبل كبير شيخ السلطان شيخ الشيطان اه
من وسادة قوانين حكم الاشراف إلى كل الصوفية بجميع الآفاق للقطب أبي عبد الله
المهدوي رضي الله عنه فليعتبر ذلك المبتدع في هذا المعاني هل اتصف بشيء منها ام
لا ليستند إليه عند سماع من يصغه بذلك اولا والذي يظهر من احوال كل مبتدع
في الدين وفي طرق المشايخ انهم عن طرق من نسبوا انفسهم إليه بمراحل لم يشموا
من طرقتهم رائحة فضلا عن ان ينصفوا بشيء ومن اوصافهم لانهم بالابتداع السلخوا
عن الاقتداء بهم والعياذ بالله . وإلى مجانبة مثل هذا المبتدع المذكور والتحذير منه اشار
القطب الرباني السيد الحفني في كتابه الكشف الرباني عن المورد الرحاني بقوله :

وقد تصدى البعض للطريقة * لكن بدعواه فيلا حقيقة

أعني في رجز احمد بن شرفاوي الموسومة بالمورد الرحاني وارث المصارف من

القطب المذكور والشارح الشيخ احمد الطاهر . ولقد شاعت في الآفاق فتنة المدعين
بلا تحقق بالطريقة في نفس الامر وربما كان لا يعرف الطريقة ما هي فيجتمعون عليه
ويرأسونه ويتبركون بآثاره ويقبلون يديه وكلت في هذا الاخير غرهم وما لهم من
دافع ولا مانع بل اتسع الحرق على الراقع وما ذا يصنع من يرقع وكثيراً من
يمزق خلفه ويقطع

أرى الف بان لا يقوم بهادم * فكيف يبان خلفه الف هادم
فإنا لله وانا إليه راجعون فصار يدعوا بالهوى ويحبط كحبط عشواء في الدجى
ويسقط في لجة الغرور والحرمان ان صار هذا تصدى للارشاد يدعوا إليه لكن فلا علم
ولا بينة من ربه بل الهوى وحظوظ النفس من طلب الاستجلاب وصرف الوجوه إليه
ومحبة الاستتباع والظهور . وفي الرائية :

وآياته ألا يميل إلى هوى * فديناه في طي واخراه في نشر
فكيف بمن يدعوا بنفس الهوى فهذا لا شك انه كالجنودوم يريد ان يداوي بنفسه
فلا يزيد القرب منه إلا جداما

وغير تقي يامر الناس بالتقى * طبيب يداوى والطبيب عليل
قال ابو بكر الوراق ان الله تعالى لم يجعل في الدنيا والآخرة شيئاً اخبت من الهوى
المخالف للحق . وقال الفضيل الاعمال خلاف هوى النفس فإياك ثم إياك ان تخرج
لمن صار يدعوا بالهوى فإنه يهوى بك إلى اودية الضلال ويقودك إلى اسوء حال
فالمغرور من اعتقد انه على خير من شبهة فاسدة واكثر الناس مغرورون وان اختلفت
اصناف غرورهم واختلفت درجاتهم فيه فمنهم من اغتر بالدنيا ومنهم من اغتر برياسة
ومنهم من اغتر بالعبادة ومنهم من اغتر بالعلم ومنهم من اغتر بالنسب وصلاح الالباء
ومنهم غير ذلك وبكفي في دم الغرور قوله تعالى « ولا تفرنكم الحياة الدنيا ولا
يغرنكم بالله الغرور » وقوله تعالى « ولكنكم فتنتم انفسكم وتربصتم واربتتم وغرنتكم
الاماني حتي جاء امر الله وغمركم بالله الغرور » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

(جبسنا قوم الاكياس غ ولتقال ذرة من صاحب تقوى ويقين افضل من ملي
الارض من المقترين) وقد اخبر صلى الله عليه وسلم ان الغرور سيفلب على قلوب
آخر هذه الامة وقد كان ما وعد به صلى الله عليه وسلم فقد كان الناس في الاعمار
الاول يواظبون على العبادات ويوتون ما آتوا وقلوبهم وجلة . انهم الى ربه
راجعون يخافون على انفسهم وهم طول الليل والنهار في طاعة الله فينالون في التقوى
والحذر من الشبهات والشهوات ويكون على انفسهم في الخلوات . وأما الآن
فقرى الخلق آمنين مسرورين مطمئنين غير خائفين مع انكسارهم على المعاصي
وانهما كم في الدنيا واعراضهم عن الله تعالى زاعمين انهم وانفقوا بكرم الله وفضله
وراجون لعفوه ومغفرته كأنهم يزعمون أنهم عرفوا من فضله وكرمه ما لم يعرفه
الانبياء والصحابه والسلف الصالح فإن كان هذا المراد يدرك بالمتي وينال بالهويني
فعلى ما ذا يكون بكاء اولئك وخوفهم وحزنهم اه من الاحياء بتقل الشيخ احمد
الطاهر قال وما كفاء هذا النصد والتصدي بل قد تجاوز الحد في البغي والتعدي
فقد يظهر ذوق المعاني

ويدعى الرقي للاحسان * فامه الجم الفقير الاحدش

أي المهزول وقليل العقل وهب يعنيه الاصم الاعمش

أي شرع يقصده الذي لا يسمع النصيحة الاعمش الذي عينه فرمجة

وأثبت الخذلان في الطلاب * وأثبت الغرور في الاصحاب

ولترث صحبته العقيمة * حالا وهت لكنها ذميمة

تجدونهم يدعون بالجذب وغرضهم بذلك دفع اللوم عنهم في أفعالهم المنبوذة شرعا
الممدوحة طبعاً الخارجة عن القانون الشرعي اخلت بالآداب المرعية فإذا طالبتهم
بالوقوف على الحدود الشرعية والآداب المرعية اتوا من القول بمجون يشبه الجنون

فاخذر على الدين التنزيه العالي * من فرقة الابداد والضلال

واجملهم كأنهم احجار * مطروحة في اليم لا تختار

أي احذرهم غاية الحذر وانبذهم كل البذ وهب انهم ليسوا من جنس بني آدم ان لا خصوصية في هؤلاء اللئام اصلا فلا تحتر منهم احداً

فذا زمان الحبط والبهتان * وذا او ان الطمس والحسوان

أي النقص في الدين وذلك لبعده العهد منه صلى الله عليه وسلم روي عن انس رضي الله عنه انه قال لما دفن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نفضنا التراب عن ايدينا من دفنه صلى الله عليه وسلم حتي وجدنا النقص في قلوبنااه وعلى ما تقدم فلاغرابه في الابتداء لانه جاء في وقته الموعود به فلا يسلم من وبان ذلك الزمان إلا من عصمه الله ورحمه بصحبة شيخ كامل وامام عارف كما قال احمد بن شرقاوي في رجزه :

واطلب إماماً عارفاً بالسير * ولا تسح في سيجها بالظير

والخير في سوح الشيوخ الكمل * وألزموا عين الحشى حب العلا

واستفرغوا القلب من الاغيار * واستمسكوا دوماً بحبل الباري

ومالوا في سيرهم للحق * إلى الدنى ولا لعذب الدوق

قال القشيري : وكل مرید بقي في قلبه شيء من عروض الدنيا من مقدار وخطر فاسم الارادة له مجاز . قال ابو الحسن علي بن المزين في المنح السنية : لو زكيت رجلا حتى جعلتموه صديقا لايعبا الحق تعالى به وهو ساكن الدنيا بقلبه فقبل له فإذا سألها لاجل اخوانه وعياله وغيرهم من الملائم لينفقها عليهم فقال دعوتنا من هذا الزلقات والله ما هلك من هلك من اهل الطريق الا من حلالة الغنى في نفوسهم اه وفي هذا القدر كفاية في بطلان دعواه المشيخة . وأما ما يفعله غفر الله لناوله من طلب المال من اخوانه مظهراً انه قاصد به القرية فقد تقدم الجواب في وصية سيدنا رضي الله عنه للمقدمين ألا يفعلوا ذلك وانه شرط معتبر في الاهلية للتقديم فتى خالفه وأخذ منهم فقد خان الله تعالى وخان رسول الله صلى الله عليه وسلم وخان عهد الشيخ رضي الله عنه في شرطه المعتبر في الاهلية وقد تقدم مراراً أنه الناجي ان

بقي له رأس ماله « ان الذين يبائعونك انما يبائعون الله يد الله فوق أيديهم فمن يكت فإنما يكتك على نفسه ومن اوفى بماعهده عليه الله فسنوته اجر أعظيما » واعلم ايها الاخ ان اخذ المال من الاخوان سبب لبغضه كما تقدم قوله تعالى « فيحكم تبيعكم ويخرج اضعافكم » وذلك مناف لمرتبة المشيخة التي ادعاها واشرح رتبة المشيخة ورد الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قوله (والذي نفس محمد بيده ان شتم لاقسمن لكم ان احب عباد الله تعالى الذين يحبون الله إلى عبادته ويحبون عباد الله الى الله ويمشون بالنصيحة) قال في عوارف المعارف : وهذا الذي ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم هو رتبة المشيخة والدعاة إلى الله تعالى لان الشيخ يحب الله إلى عبادته حقيقة ويحب عباد الله إلى الله ورتبة المشيخة من أعلى الرتب في طريق الصوفية ونيابة النبوة في الدعاء إلى الله تعالى . فأما وجه كون الشيخ يحب الله إلى عبادته فإن الشيخ يسلك بالمريد طريق الاقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم ومن صح اقتداؤه واتباعه احبه الله تعالى قال الله تعالى « قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله » ووجه كونه يحب عباد الله اليه تعالى انه يسلك بالمريد طريق التزكية وإذا تزكت النفس انحلت مرآة القلب وانعكست فيه انوار العظمة الالهية ولاح فيه جمال التوحيد وانجذبت أهداق البصيرة إلى مطالعة أنوار جلال القدم ورؤية الكمال الازلي فأحب العبد ربه لا محالة وذلك ميراث التزكية قال الله تعالى « قد افلح من زكاه » وفلاحها بالظفر بمعرفة الله وأيضاً مرآة القلب إذا انحلت لاحت فيها الدنيا بعبقها وحقيقتها وماهيتها ولاحت الآخرة ونفائسها بكنهها وغياتها فتكشف للبصيرة حقيقة الدارين . وحاصل المنزلة فيحب العبد الباقي ويهدي في الغاي فتظهر قائمة التزكية وجدوى المشيخة فالشيخ من جنود الله تعالى يرشد به المريد ويهدي به الضالين اه وأين هذه المرتبة من مرتبة من يجمع الدنيا من الحلال والحرام ويلج على الاخوان في بذلها في غير محلها انا لله وانا اليه راجعون على ما أصابنا من الدعوى التي لا توبة لها إلا سوء الحاتمة والعياذ بالله . والسرفي وصول السالك إلى

رتبة المشيخة ان السالك مأمور بسياسة النفس مبتلى بصفتها لا يزال بسلك بصديق
 المعاملة حتى تظمن نفسه وبطمانيتها ينتزع عنها البرودة واليبوسة التي استصحبتهما
 من اصل خلقتهما وبها تستعصى على الطاعة والانقياد للعبودية فإذا زالت اليبوسة عنها
 ولانت بحرارة الروح الواصلة اليها وهذا الالين هو الذي ذكره الله تعالى في قوله « ثم
 تلين جلودهم وقلوبهم » إلى ذكر الله « تحيى إلى العبادة وتلين للطاعة عند ذلك وقلب
 العبد متوسط بين الروح والنفس ذو وجهين احد وجهيه إلى النفس والوجه الآخر
 إلى الروح يستمد من الروح بوجهه الذي يليه ويمد النفس بوجهه الذي يليها حتى
 تظمن النفس فإذا اطمأننت نفس السالك وفرغ من سياستها انتهى سلوكه وتمكن من
 سياسة النفس وانقادت نفسه وفاءت إلى أمر الله هذا وإنما اثبت ما أثبت في هذا المقام
 لتطلع ايها الاخ على حقيقة امر المبتدع في الطريق ما ابتدع لجهله وظنه ان ذلك من
 القربات معاذ الله وإنما ذلك سبب البعد والمقت والطرد نستل الله السلامة والعافية
 آمين. وبالجملة فالذي ينبغي له ألا يطالب احداً من الاخوان بتقريب شيء ويقف عند
 ما حده سيدنا رضى الله عنه من ذلك ويتخلق بأخلاق الزهاد عما في أيدي الناس
 عملاً بقوله صلى الله عليه وسلم (ازهد في الدنيا يحبك الله وازهد فيما في أيدي الناس
 يحبك الناس) « بقية الله خير لكم » إذا لم تزهد في دنى الدنيا الدنية فأت بعبد من
 خير الآخرة العلية ، وخلو قلبك من بغيضة المولى أحق بك ايها العاقل وأولى ،
 لو لم يكن خبت الدنيا إلا أن حلالها حساب وحرامها عقاب لكفى فاعتبروا يا أولى
 الابواب ، الفارغ من شغلها يقوم لم يحترق بنار شغلها اليوم ، الزهد في الشرع واجب
 في المحرمات ومندوب في الكثرة والمباحات وفي أحكام الحقيقة عند أهل الطريقة
 واجب في الجميع فقل نعم يا مطيع ، تعطيل جيد دنيا العبد الزاهد السالك أعظم
 عند الله من حلي الراغب العفيف المالك ، الدنيا كحبة منظرها مزينة ومسمها يلين
 وباطنها قبيح وسمها دفين ، كل يوم أهل الدنيا يرحلون عنها وكل نفس م
 يبعدون منها لكنهم عيان عن الشهود وفي غفلة عن فهم المقصود ، وقد ذوقتك

الدنيا ألم المشقة فبعد مسافة الشقة فأحذر عداوتها أيها الإنسان فقد وعظك الملوان
 إذا امتحن الدنيا لييب تكشف * له عن عدو في ثياب صديق
 الدنيا سجن وصاحبها محبوس فواجباً لمحبوس يتنعم باللبوس
 يوقى على المرء في أيام محنته * حتى يرى حسناً ما ليس بالحسن
 الزاهد المحرد استراح من تحمل الأثقال وخفت منواته من العبال . زهرة الدنيا ذبولها
 سريع والمرتع بها وضيع والفني بها فقير والعزير بها حقير . الدنيا وسيلة الآخرة
 ولا تجعلوا الوسيلة مقصداً ، واعلم ايها الاخ ان ابتداء الدنيا عبيد الشهوات وابساء
 الآخرة ملوك وسادات وان عيش أهل الدنيا بالنصب والتكد وعيش أهل الآخرة
 بالهناء والمدد وارباب الدنيا ارقاء الرباء والفاق وإخوان الآخرة خلاص من
 رداءة الاخلاق ومن كانت همته الدنيا فهو جعلى النفس لا ينتعش بغير نفعها ومن
 كانت همته الآخرة فهو ملاهى على الروح لا يرتاح لغير طيب عرفها ، واعلم ايها الاخ
 ان الزهد على نوعين زهد في الدنيا وزهد في الآخرة فالاول للسعداء والثاني
 للاشقياء وقد يكون الزهد في الآخرة لمن لا له رغبة فيها شغلاً بالله عما سواه « قل
 الله بهم ذرم في خوضهم يلعبون » ثم إن الزهد وإن كان من الوصف المحمود فهو
 يتفاوت باعتبار كل مشهد وشهود . فزهد المرء في امتعة الدنيا والمال وزهد العابد
 في كل ما يشغل عنه البال وزهد أهل الزرع في مباح الحلال والطمع وزهد السالكين
 فيما يحجبهم عن قيسام الدين وزهد أهل الأحوال في أحوال غيرهم من الرجال
 وزهد أرباب المقامات فيما يصددهم عن المشاهدات وزهد أصحاب المعارف فيما يعطلهم
 عن العوارف وزهد أهل التحقيق الكبار فيما سوى الحق سبحانه من الأغيار وهؤلاء
 يرون مقام الزهد من عيون الحجاب وقشراً أشفل به أهلهم عن الباب وموجب
 ذلك رؤية الغير في الشهود ولهذا لم يفهم المقصود . وبهذا كله تعلم أنه لا حاجة
 لاحد إلا بالمثابرة التامة لساداتنا المشايخ الكرام في كل ما قالوه وراوه مذهباً ومخالفتهم
 يؤذن بالطرد عن حضرة الله تعالى وفقنا الله وإياكم لمتابعتهم وسلوك منهمجهم آمين .

ومن بدع ذلك المبتدع في الطريق أنه يأمر أصحابه بعد عصر يوم الجمعة أن يهللوا بقدر معلوم لديه ويؤخرون البض منها إلى أن يفرغوا من الحرب الراتب كانه لم يعلم الحكمة في جملة في ذلك الوقت وانه إذا فات وقته لا يقضى كما قال في منية المرید ومن يفتها وقتها لا يلزمه * قضاؤها بلا خلاف اعلمه

والله اعلم بالصواب

بكتبتك في الفضل حضور المصطفى * صلى عليه وآله وسلم

(وقال شيخنا ابو المواهب السامحى رضى الله عنه) أراد أنه لا قضاء عنده في هذا الذكر اعني ذكر الهيلة بعد عصر يوم الجمعة اذا فات وقته وهو كما عرفت من صلاة العصر يوم الجمعة إلى غروب الشمس ثم إن كان فات له عذر عرض له في الوقت فلا بأس ويرجى ان يكتب له اجره بفضل الله تعالى (إنما الاعمال بالنيات ، ونية المؤمن خير من عمله) وان فوته لغير عذر فقد فوت على نفسه خيراً كثيراً وضيع نفسه في فضل كبير ولو لم يكن إلا الاستمداد من الحضرة المصطفوية صلى الله عليه وآله وسلم وشرف وكرم لكفى لأنه ثبت عن سيدنا الشيخ رضى الله عنه : ان من فضائل هذه الحضرة حضور المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم دقيقة دقيقة قد عرفت توافوا على مشايخ أهل التحقيق في مشارق الارض ومغاربها على اختيار يوم الجمعة لهذه الحضرة وقد علمت أن المقصود الإيم من هذه الحضرة وخصوصاً على الكيفية المخصوصة بالسماع استجلاب الوجد واثارة كامن أنوار العرفان فكانهم رضى الله عنهم قصدوا ان يسبر السالك بذلك أحواله وأقواله وأفعاله في ذلك الأسبوع فيجنى ثمرة أقواله وأفعاله من أحواله في الأسبوع كله يوم الجمعة باستغراقه في الحضرة على قدر استعدادة وذلك لأن يوم الجمعة يوم المزيد اكل صادق وقد ذكرنا عن بعضهم انه كان يحول ما يجده عند الجمعة محكاً يعبر به أحواله في سائر الأسبوع الذي مضى فإنه إذا كان الأسبوع سالماً يكون له يوم الجمعة مزيد الأنوار وإذا كان الأسبوع على العكس كان الأمر بخلاف ذلك مما يجده السالك من ظلمة القلب وسامة النفس

وقلة الشراح الصدر يوم الجمعة فهو مما ضيعه في الأسبوع والرجاء قوي أنه إذا جاهد نفسه في سائمها ودخل الحضرة واستعمل ما أمكنه من الحضور انجبر حاله فيما ضيعه في الأسبوع ببركة الذكر والذاكرين وشفاعة الشافعين والله تعالى أعلم واحكم اه فاذا عرفت حكمة تخصيص ذكر الهيلة بعد صلاة العصر من يوم الجمعة وإن الحكمة ما تقدم عن كتاب بغية المستفيد عرفت ان الذى يخرج من ذلك الوقت المعين له من سيدنا رضى الله عنه ومن جمهور المحققين مخالف لسيدنا رضى الله عنه غير سالك لطريقته ويعلم حقه أيضاً انه تصدر للمشيخة قبل خلود بشريته ولم يبال بالوعيد الوارد في ذلك عن سيدنا الشيخ رضى الله عنه وفي جواهر المعاني ما نفعه : ذكر أهل الكشف أموراً أن من فعل واحداً منها ولم يقب يموت على سوء الحاتمة اعادنا الله من ذلك وهي دعوى الولاية بالكذب وادعاء المشيخة وهو التصدر لاعطاء الورد من غير اذن اه فإن قلت ان هذا المدعى المبتدع كان عنده الاذن من بعض المتقدمين الجواب أنه بتضييع شروط الاهلية في التقديم التي من جعلتها ما تمنع بصدده ينسلخ عن التقديم ويبقى يعطى الاوراد من غير اذن وايضاً ان الذى تصدر للمشيخة واراد ان يكون له مزيد قبل خلود بشريته وفطامه على يد شيخ كامل فإنه محبوب محب للرياسة لا يحجى منه شيء . قال الساحلي في بغية السالك : اما الاتفاق الكثير فلا يكون إلا من الوارت الكامل الذى رسخ عمله وقوي عقله وتطهرت نفسه وصدقت فراسته وتروح رأيه وسلمت فطنته وامتنحن هواه وانشرح صدره بأنوار المعارف ونفحات الاسرار واخذ عن شيخ وارث بهذه الصفات واذن له في الانتصاب لهداية الخلق بتخليص انفسهم من غلها وهذه هي الوراة الحقيقية واما من لم يبلغ هذه المنزلة من الوراة ولم يتخلص من تبعات نفسه فاشتغاله بصلاح نفسه اولى واسلم من فساد الرياسة لانه بما بقي فيه لا يخلوا عن شره وبالشرة تتراكم الظلم فتقريب الحكم والانفعال لها فالمعترض لهداية غيره الهداية المشار اليها بغير علم قبل ان تحصل له حقيقة الوراة فهو بما عنده من الشره والجهل هالك مهلك ضال مضل فلهذا دور القائل

يا من يث لغيره تعليمه * هلا لنفسك كان ذا التعليم
لا تنه عن خلق وتأتي مثله * عار عليك إذا فعلت عظيم
• وأبدأ بنفسك فانها عن عيها * فإذا انتهت عنه فأنت حكيم
فهناك يسمع ما تقول ويقتيدي * بالقول منك وينفع التعليم

ومن تعرض لهداية غيره بغير معرفة فهو خائن ومن طب نيره بغير علم فهو ضامن
إذا بما عنده من الجهل ربما أخرج الادوية عن موضوعاتها وعدل عن مقاديرها فساق
المريض الى الهلاك وعاجله بالمنية قال بعض العارفين في قواه تعالى * يعدم ويعنيهم
وما يعدم الشيطان الا غروراً ومن الغرور قوله للمريد إنك بلغت منتهى المقامات
وأخر الدرجات فاسكن عن مجامدك ورياضتك واجلس في مجلس الشيوخ وتكلم
بكلامهم أنت اعظم منهم حتى يدور حولك المریدون اراد بذلك الغرور ان يوقمه
حب الجاه والرياسة فيهلك كهلاك هؤلاء المطرودين في زماننا طهر الله تعالى
وجه الارض منهم ومن امثالهم اه [قلت] ولهذا السبب خذر الشيوخ من الاغترار
بكل مدع ناهق واتباع كل متحل بما ليس فيه ناعق وقالوا الاغترار أصل كل غواية
والخذر أصل كل هداية والمراد بالاغترار التسليم لكل مدع وإنما يسلم لمن ظهرت
عليه آثار الخصوصية لا لكل مدع بل اجمعوا على ان من ادعى رتبة من الرتب مكاف
بإقامة الدلائل على صدق دعواه وينصب له ميزان الشرع هل يصدق فيما ادعاه او لا
ولا يسلم للمدعين ما ادعوه إذ لو سلم لهم لفسد الدين من أصله ولتولى الامر على
غير اهله . واعلم ايها الاخ أن هذه الطريقة حفاظا يحفظونها وحراسا يحرسونها
م اهل الله تعالى وانصار دينه أيدهم الله تعالى بالعلم الباطن والظاهر وأمدم باسمه
الحفيظ والناصر وما اوتي على كثير من الناس إلا من الغلط في التسليم فسلموا لكل
مدع دعواه محقا كان او مبطلا وراوه التسليم المأمور به والحق انه إنما يسلم لمن
لاحت عليه آثار الخصوصية وتأدب بآداب الطريقة اه افاده صاحب الرماح وزاد
أيضا ان من لم يكن له حد وبصيرة تامة ربما اغتر بالمدعين الكذابين. ووقع على يد

واحد من اهل الظلام الذين يجتمع عنده اهل الظلام الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا
وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا (حكى) في الذهب الابريز عن القطب سيدى عبدالعزيز
انه قال وقد يكون الرجل مشهورا بالولاية عند الناس ويقضى بالتوسل الى الله الجوائج
ولا يصيب له في الولاية وإنما قضيت حاجة المتوسل به على يد اهل التصرف وهم رضى
الله عنهم الذين اقاموا ذلك الرجل في صورة الولي ليجتمع عليه اهل الظلام مثله وهم
الذين يتصرفون تبعا للقدر فهو عندهم بمنزلة الصورة التي يجعلها صاحب الزرع في فدان
ليطرد بها البراطيل تظن الصورة رجلا فتهرب منه ذلك في الحقيقة من فعل صاحب
الفدان لا من فعل الصورة فكذلك اهل التصرف رضى الله عنهم يقيمون ذلك الرجل
ويجمعون عليه اهل الظلام مثله والمتصرف فيهم خفي عندهم ولا يظهر لهم لانه حق
وهم لا يطبقون الحق . وإذا فهمت هذا علمت ان المقتر بكل مدع خائب خاسر وان
ظهور من لم يكن صالحا للظهور ضرر عظيم وعطب جسيم وعذاب أليم عاجلا وآجلا
لمتبعيه الا اذا من الله عليهم بمشرد صادق يتقدم ويخلصهم بصحبته ويردم الى طريق
الفلاح . ونقل عن القشيري رضى الله عنه انه قال : ان الشيخ اذا لم يكن عارفا
بالسلوك وما يطرا على المريد واخذ الطريق من الكتب وقعد برى المريد طلباً
للمرتبة والرياسة فانه مهلك لمن تبعه فلا بد ان يكون عند الشيخ دين الانبياء وتدين
الاطباء وسياسة الملوك اه وفي رسالته والخلاصة المرضية ومن آداب المريد اذا صار
مراداً قبل اخود بشريته وآفته فهو محجوب لا ينفع احداً بأشارته وتعلمه اه فإذا
تمهد هذا وعلمت أن تبديل ما أصله الاشياخ من ترتيب الاوراد مع تعيين اوقاتها
ظهر لك انه لا شيء اضر للمريد من مخالفة الاشياخ وعدم امتثال اوامير
والاعتراض عليهم وعلى الاولياء رضى الله عنهم وترك تعظيمهم واحترامهم وعدم
قبول اشارتهم فيما يشيرون به عليه كتعيين وقته مثلاً والاستقامة في جميع امور الطريقة
بحيث لا يتعدون مراتبهم من الاوراد على الاوقات لان سر الذكر مرتبط بوقته
فلا تحصل فائدته إلا بالمحافظة على وقته . وذلك كله يؤخذ من حد الاستقامة وهو

على ما اصلوه المتابعة على السنن المحمدية مع التخلق بالاخلاق المرضية وإن شئت قلت الاستقامة للعبد العليم المثني على الصراط المستقيم وإن شئت قلت الاستقامة ترك الملازمة وإن شئت قلت الاستقامة هي الاتباع مع ترك الابتداع وإن شئت قلت الاستقامة هي التخلق بأخلاق الله على ما شرعه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي الكرامة ولا كرامة بدونها وما يكون فيها من خرق العادة بسبب العبادة عبده علامة أى علامة استقامة السلوك على الصراط المسلك التي عليها الصوفي وهو من صفات تخص من الجفا والصوفي أثر الاخفا وألبس خلعة الاصطفا وليس الصوفي من لبس الصوف وادعى لحقوق الشريعة ما رعى التصوف هداية وبعد عن الغواية الصوفي من بالشريعة اقتدى وبالحقيقة تحقق واهتدى . ومن آداب الصوفي القبض له لشهود الجلال والبسط لمشاهدة الجمال ولهذا تراه يطير بجناحي الخوف والرجاء على صراط الاستقامة بالتضرع والالتجاء . وعليه فلا تقترياها الاخ بما قال اهل الظلام من نسبة الولاية إلى المبتدع لان شأن الولاية عجيب لان أولياء الله معادن سره المصون وهو لا يطلعك على غيبه المكنون أولياء الله عرائس الحضرة اسدال عليهم حجاب الغيرة أولياء الله كنوزه الخفية عن الكثير من البرية أولياء الله فارقوا أهل هذا العالم بالارواح وساكنهم بما ظهر من هياكل الاشباح والاولياء قلوب نورها اضواء من الشمس الحسية فيها من انوار مضيئة ولطائف معنوية فهم نجوم الارض لاهل السما ونورهم لنا ولهم أسما

امر تقب النجوم من السماء * نجوم الارض انصع في الضياء

فذلك تبين وقتاً ثم تخفى * وهذى لا تتكدر بالخفاء

هداية تلك في ظلم الليالي * هداية هذه كشف الغطاء

ويكفي هذا الذي ذكرناه من تحذيركم من الغرور وتوكيدكم على التيقظ في جميع

الامور انتهى

اعلم ايها الاخ الحبيب ان اردت التقريب فخالف الطباع واتبع الاجماع فإن

الابتغاء محصور في الاتباع وان ضياع المريد في الابتداع ثم اجمل التقوى الاساس وراقب الخواطر والانفاس وكن في الطلب كثير الادب واعتمد الورع واجتنب الطمع لانك إذا لم تزهد في الدنيا الدنية فانت بعيد عن خير الآخرة العلية ولان خلو قلبك من بغيضة المولى احق بك ايها الاخ واولى اذ لو لم يكن من خبائث الدنيا الا حلالها حساب وحرامها عقاب لكفى وان الفارغ من شغلها لم يحترق بنار شغلها والزهد في الشرع واجب في المحرمات ومندوب الكثرة من المباحات وفي أحكام الحقيقة عند أهل الطريقة واجب في الجميع واحذر ايها الاخ الغلط ولا ترك الشطط وتواضع للكبير وتودد للصغير واحب الفقراء واترك الامراء وكن في الحاجة كثير القناعة وثق بالرازق وخل الخلائق . قال أمير المؤمنين سيدنا علي كرم الله وجهه ورضي عنه :

أطلب رزق الله من عند غيره * وتصبح من خوف العواقب آمناً
وترضى بصراف وان كان مشركاً * ضعيفاً ولا ترضى بملك ضامناً
وقال بعضهم

كم من قوي قوى في قلبه * مذهب الرأي عنه الرزق منحرف
كم من ضعيف ضعيف في قلبه * كانه من خليج البحر يغترف
هذا دأب على أن الاله له * في الخلق سر خفي ليس ينكشف
وقال سيدنا الحسن رضي الله عنه :

لا تخضعن لمخلوق على طمع * فإن ذلك ومن يملك كالدين
واستغن بالله عن دنيا الملوك كما * استغنى الملوك بدينهم عن الدين
واعلم بأنك لا تعطاك خردلة * الا بإذن الذي لا يذل من طين
واسترزق الله بما في خزائنه * فإما الرزق بين الأكابر والفقير

واعلم ايها الاخ ان اعظم آفة دخلت على الاغنياء حجة تواضع الفقراء لهم وهو ذهاب دين الفقراء وبطلان ثواب الاغنياء قال صلى الله عليه وسلم (من تواضع لغيري لأجل

غناه ذهب ثلثا دينه) هذا في غنى صالح فما ظنك بالغني الطالح وإذا تواضع له بقلبه ذهب دينه كله . وقال بعض العارفين إني لاستحيي من خالقي ان اختبي الرزق وكان يفكر في هذه الآية « الله الذي خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم » ثم قال انظر وتفكر هل سألت الله عز وجل اللهم لا تمتني اللهم لا تبعثني بعد الموت لما قد وطنت نفسك عليه هذا مالا يكون فما بال قلبك لا يلزمه من اليقين بالرزق مثل ما لزمه من اليقين بالموت والبعث وكل هذا في آية واحدة مجموع وكذا لا نستطيع ان تزيد في اجلك ولا تنقص منه كذلك الرزق فلو هرب ابن آدم من الرزق كما يهرب من الموت لادره كما يدره الموت وكذلك سأل الله الرزق أو لم يسأله لرزقه قال صلى الله عليه وسلم (لا يحرص على الدنيا إلا بالجهل ولا على العسادة إلا بالعلم) وسئل ابراهيم بن آدم عن غاية التوكل فقال او ان رجلا أراد ان يمتلأ حياة ميت اليس يعجب منه ويشهد عليه بالجنون قيل نعم قال فمن ظن ان رزقه يزيد باحتياله واكتسابه فهو اعجب والى الجنون أقرب لان الله عز وجل قال هو الذي خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم فهذا غاية التوكل قال الله عز وجل « ومن يتوكل على الله فهو حسبه » والحسب هو الكافي ومن علم انه كافيه لا يستوحش من اعراض الخلق ولا يستانس باقبال الخلق ثقة بأن الذي قسم له لا يفوته وإن اعرضوا عنه وإن الذي لم يقسم له لا يصل اليه بحال واعلم ايها الاخ ان من توكل على مخلوق ووثق به ضيعه في وقت الحاجة اليه « ومن يتوكل على الله فهو حسبه » الا ترى ان يعقوب عليه السلام لما وثق بمقالة بنيه حيث قالوا « وإنا له لحافظون » كيف ضيعوه فعلى العبد ان يتوكل في جميع حالاته على ربه فإن الله عز وجل لا يضيعه لقوله تعالى « ومن يتوكل على الله فهو حسبه » جعل بازاء كل خصلة من خصال الخير نوايا لإلا التوكل جعل بازاء الدعاء الاجابة وبازاء التوبة القبول وبازاء الجاهدة الهداية وبازاء الاستغفار المغفرة ولم يرض ان يجعل بازاء التوكل شيئاً فقال « ومن يتوكل على الله فهو حسبه » والمتوكل يحل قلبه من الشغل ويستريح بدنه من التعب ويسكن إلى خالقه بيقينه وترك التحريك والطلب

وبقل على نفسه ويترك الهموم على من طلب الدنيا ويعلم ان الله بالغ أمره ويحفظ قدر الخالق في قضائه قال الله تعالى « إن الله بالغ أمره قد جعل الله لكل شيء قدراً » والمتوكل أيضاً لا يهرب من الشدة ولا يطمع في الراحة فإن وصلت اليه الراحة فليحمد الله وإن وصلت اليه الشدة فليرض بذلك كما أنه يماينه ولا يريد سواه ويكون مفوضاً أمره إلى الله راضياً بقضائه عالماً ألا مفراً بعد مما قضى عليه خالقه قال تعالى « فاصبر لحكم ربك » أي ارض بقضاء ربك وقال بعضهم من علامة التوحيد واليقظة بالموتود كثرة العيال على بساط التوكل وجاء رجل إلى الشيلي رضى الله عنه يشكو اليه كثرة العيال فقال له ارجع إلى بيتك فمن ليس رزقه على الله فاطرده عنك وقال لبشر الخافي رضى الله عنه يقول أحدكم توكلت على الله لو توكل على الله رضى بما يفعل الله به فإن أردت أن تعرف حال الرجل هل يعرف الله تعالى أم لا فانظر إلى ما وعده الله تعالى وإلى ما وعده الناس بأيهما يكون قلبه أوثق فإن كان بالله فاعلم أنه عارف وإن كان بالناس فاعلم أنه جاهل بالله ملعون من كانت ثقته بالانحباب مثله ولا يكون واتقأ بربه ومن كان واتقأ بالله فقد احرز قوته واعلم قطعاً أنك لا تقدر أن تعطى نفسك ولا لاهلك وولدك ما لم يعطهم الله تعالى ولا تقدر أن تمنعهم الذي رزقهم الله تعالى فإنه لا مانع ولا معطي ولا رازق ولا مالك غيره فهو الذي بيده ملكوت كل شيء له ما في السماوات وما في الأرض وما بينهما وما تحت الثرى فلا تنتظر الرزق إلا من الله ولا تتوكل إلا عليه إنما يتوكل على الله من لا يرى فاعسلاً سوى الله وهو ان يرى الامور كلها من الله عز وجل رؤية تقطع التفاته الى الانساب والوسائط ومن لم يصف باطنه من رؤية الوسائط إلا من حيث انهم وسائط فكانه لم ينفك عن شرك خفي فليثق بالله عز وجل في تصفية توحيده عن كدورات الشرك وشرايطه واعلم ان اهلك وولدك إن لم يكونوا صالحين فلا تنال على ما وقعوا كما روى أن عمر ابن عبد العزيز رضى الله عنه في مرضه الذي مات فيه قيل له انك صنعت اموراً لم يصنعها احد قبلك انك تركت اولادك ولم تخلف لهم ديناراً ولا درهماً وكانوا ثلاثة

عشر فقال لهم رضى الله عنه اقمعدوني فاقعدوه فقال لهم أما اذكرتم فإني لا أقدر أن امنعهم الذي لهم ولا أقدر أن اعطيهم ما ليس لهم أولادى اجد رجلين من كان منهم مطيعاً لله تعالى فالله تعالى يكفيه وهو يتولى الصالحين ومن كان منهم عاصياً فلا ابالي على ما وقع . وكتب ابو عبيدة بن الجراح رضى الله عنه إلى أخ له في الله اما بعد فان يكن اهلك وولدك لله تعالى اولياء فإن الله لا يضيع اولياءه وان يسكنوا الله اعياء فاستمسكك بأعدائه والرزق اشد طلباً للعبد من اجاله لا يقدر العبد على تحصيل دفعه ولا يزيد بالطلب ولا ينقص بترك الطلب والذي قسم لك لا يفوتك وإن لم تطلبه والذي لم يقسم لك لا يحصل اليك وإن طلبته فلا تتكلم على غير الله فيملكك الله اليه ولا تعجل لغير الله فيجمل الله ثوابك عليه وانقطع بهمتك الى الله عز وجل واعط كلنك له ولا تشغل بتدبير الدنيا فإن الله عز وجل يكفيك مئوتها « رب المشرق والمغرب لا إله الا هو فاتخذ وكيلاً » ومن يتوكل على الله فإن الله لا ينساه فلا تقصد غير الله ولا تر غيره ولا تلتفت إلى سواه ولا ترج ولا تخف الا إياه واقطع طمعك من المخلوقين فيهمون عليك الامر فإنهم لا يمسكون لك ضرراً ولا نفعاً فمن لا ترجوا نفعه ولا تخاف ضره فوجوده وعدمه سواء « وإن يمسسك الله بضر فلا كاشف له الا هو وان يردك بخير فلا راد لفضله » . وقال ابن عباس رضى الله عنهما اختلف الناس في كل شيء الا في الرزق والاجل اجمعوا ألا رازق الا الله ولا تمت الا الله وفي كتاب الشهاب : أوحى الله إلى الدنيا يادنيا اخدي من خدمتي واتعي من خدمتك يادنيا من خدمتك فاستخدميه ومن خدمته فاستخدميه ومن جرى مع الله تعالى على عادة اوليائه في قوة القلب به والثقة البالغة بوعده فبرزقه من حيث لا يحتسب من غير تعب ولا نصب كما رزق اوليائه ومن جرى معه على عادة العوام في ركونهم إلى الاسباب فلا يرزقه الا بالتعب والنصب تصديقاً لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم (من انقطع إلى الله تعالى كفاه الله كل مئونة ورزقه عن حيث لا يحتسب ومن انقطع الى الدنيا وكله الله اليها) وكان رسول الله

صلى الله عليه وسلم إذا أصاب امله خصاصة قال فوموا الى الصلاة ويقول بهذا مرني ربي لقوله تعالى وامر اهلك بالصلاة واصطبر عليها لا نسئلك رزقاً نحن نرزقك والعاقبة للمتقوى » وقيل لابراهيم بن ادم رضى الله عنه ما حرفتك فقال ان عمال الله لا يحتاجون إلى الخرفة . وسئل ابو عبيدة القرشي رضى الله عنه عن التوكل فقال التعلق بالله تعالى في كل حال فقال له السائل زدني فقال اترك كل سبب يوصل إلى سبب حتى يكون الحق هو المتولى اترك وهو مثل توكل ابراهيم عليه السلام حين قال له جبريل عليه السلام ألك حاجة فقال اما إليك فلا إذ كان سؤاله سبباً يفضي إلى سبب وهو حفظ جبريل له فتركه ثقة بأن الله تعالى أراد تسخير جبريل له حتى يكون الحق هو المتولى لذلك وقال صلى الله عليه وسلم (ازهد في الدنيا يحبك الله وازهد فيما في ايدي الناس) والزهدي أن ينزوي عن الدنيا طوعاً مع القدرة عليها فاما ان زويت عنه الدنيا وهو راغب فيها فذلك فقر ليس بزهدي وقال صلى الله عليه وسلم (إذا اراد الله بمبده خيراً زهده في الدنيا ورغبه في الآخرة وبصره بعيوب نفسه) وقال (من اراد ان يوتيئه الله علماً بغير تعلم وهدى بغير هداية فليزهد في الدنيا) وقال صلى الله عليه وسلم (الدنيا دار من لا دار له ومال من لا مال له ولها يجمع من لا عقل له وعليها يعادي من لا علم عنده وعليها يحسد من لا فقه عنده وعليها يشق من لا يقين له) وقال صلى الله عليه وسلم (هل منكم من يريد ان يذهب الله عنه العمى ويجعله بصيراً فقالوا نعم الا انه من رغب في الدنيا وطال امله فيها اعمى الله قلبه قدر ذلك ومن زهد في الدنيا وقصر امله فيها اعطاه الله علماً بغير تعلم وهدى بغير هداية) وقال بعض الزهاد إن دنيا العبد في يطنه فيقدر ما يملك من يطنه يملك من الزهد في دنياه ويقدر ما يملك بطنه يملك الدنيا وقال عبد الواحد بن زيد من ضبط بطنه ضبط دينه وكانت بلية أيكم آدم عليه السلام اكله وهي بليتكم إلى يوم القيامة وقال المجاشعي رضى الله عنه لا تصل إلى شيء مما ذكرت الا بالعزم الصحيح والهمة الحديدة على مخالفة الهوى فأول مخالفة الهوى ضبط

البطن فإن العبد إذا ضبط بطنه ملك جوارحه وعرف قلبه وهانت المحاسبة وسائر مخالفة النفس فيما تهوى بإذن الله تعالى وإن ضيق بطنه صعب عليه الأمر وشردت جوارحه وضاع قلبه ولم يعرف حاله ولم يقدر على المحاسبة وقال أبو سليمان الناذرائي رضي الله عنه لكل شيء ضد وضد نور القلب شبع البطن وقال أفضل الأعمال مخالفة النفس وقال لأن أترك من عشاءي لقمة أحب إلي من أن أقوم الليل إلى آخره وقال ترك شهوة واحدة من شهوات النفس انفع للقلب من صيام سنة وقيامها وقال إذا جاع العبد صفا قلبه ووقى وإذا شبع عمى وضاره وقال عليك بالجوع فإنه مذلة للنفس وصفاء للقلب ويورث العلم السماوي وقال لكل شيء علم وعلم الخذلان ترك البكاء وقال أكل شيء مفتاح ومفتاح الآخرة الجوع ومفتاح الدنيا الشبع وقال الفضيل بن عياض رضي الله عنه جعل الله الشر كله في بيت وجعل مفتاحه خب الدنيا وقال سهل بن عبد الله خلق الله الخلق وجعل العلم والحكمة في الجوع وجعل الجهل والمعصية في الشبع وقال ما عبد الله بشيء أفضل من مخالفة الهوى في أكل الحلال وقال يحيى بن معاذ الرازي الجوع نور والشبع نار والشهوة مثل الخطب يتولد منه الاحتراق ولا تطفي نار حتى يحترق صاحبه وقال من أحب الله ابغض نفسه وقال رضي الله عنه لو أن الجوع باع في السوق لما كان يندى لطالب الآخرة إذا دخل ألا يشتري من غيره وقال أنت بين الله وبين خلقه فإن علقت قلبك بالله خدموك وإن علقت قلبك بهم خذلوكم ومقتوك وقال ليس محبا من ليس فيه ثلاث خصال يؤثر القرآن على كلام الخاق والخلو على لقاء الناس والعبادة على طلب الدنيا وخدمة المخلوقين وقال سفيان الثوري رضي الله عنه العبادة حرفة وحانوتها الخلو والآلاتها الجماعة وليس شيء أضر على المريد من أكل بغير رفاقة والكلام بغير ضرورة والمشى بغير حاجة وليس شيء أنفع لهم من التقلل والصمت والخلو ومن شأن المريد دوام المجاهدة في ترك الشهوة فإن من وافق شهوته عدم صفوته وأقبح الحصول بالمريد رجوعه إلى شهوة تركها لله عز وجل ومن شأن المريد ألا يسكون له معلوم

فإن ظلمة المعلوم تطفي نور القلب ومن شأن المريد قصر الأمل من وقته فإذا كان له تدبير في المستقبل وتطلع لغير ما هو فيه من الوقت وفيما يستأنفه لا يجيء منه شيء وما من وعاء ابغض إلى الله من بطن مليء من الحلال وقال صلى الله عليه وسلم (ما ملأ ابن آدم وعاء شراً من بطنه حسب ابن آدم لقيعات يقمن صلبه فإن كان ولا بد فثلاث لطعامه وثلاث لشربه وثلاث لنفسه) وفي الحديث الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال (من أكل فوق الثلث انما ياكل من حسنة) قال أبو حامد الغزالي رضي الله عنه إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (أفضلكم عند الله تعالى أطولكم جوعاً ونفكراً وابغضكم عند الله كل الول وشروب) وقال (ما من عمل أحب إلى الله من جوع وعطش) وقال (إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم فضيقوا مجاريه بالجوع والعطش) وقال (سيد الأعمال الجوع والعطش) وقال (الفكر نصف العبادة وقلة الطعام عبادة) وقال (لا يدخل ملكوت السماء من ملا بطنه) وقال (لا تحبوا القلوب بكثرة الطعام والشراب فإن القلب يموت كالزروع إذا كثرت عليه الماء) وقال (أوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام حذر وانذر أصحابك أكل الشهوات فإن القلوب المتعلقة بشهوات عقولها عمى محجوبة والشهوة زمام الشيطان من أخذها كان عبده من أراد صفوة قلبه فليؤثر الله على شهوته ما زاد على الحيز فهو شهوة) اهـ وأوصيك ايها الأخ بما وصى به صاحب المرشد المعين المريد الصادق من قوله

ويوقف الأمور حتى يعلم * ما الله فيهن به قد حسما

يطهر القلب من الرياء * وحسد عجب وكل داء

قال صلى الله عليه وسلم (ثلاث منجيات وثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع وإعجاب المرء بنفسه) وقال لابي ثعلبة (إذا رأيت شحاً مطاعاً وهوى متبعاً وإعجاب كل ذي رأي برأيه فعليك بنفسك) وقال ابن مسعود رضي الله عنه (الهلاك في اثنين العجب والقنوط) وقال مطرف: لأن أبيت نائماً وأصبح نادماً أحب من أن أبيت

قائما واصبح معجبا . وقال صلى الله عليه وسلم (لولم تذنبوا لحشيت عليكم اكبر من ذلك المعجب) فجعل المعجب اكبر من الذنوب وقيل لعائشة رضي الله عنها متى يسكون الرجل مسيئا فقالت إذا ظن انه محسن . وآفات المعجب كثيرة لانه يدعو الى الكبر إذ المعجب احد اسبابه فيتولد من المعجب الكبر ومن الكبر الآفات الكثيرة التي لا تخفى هذا مع العباد وأما مع الله فالمعجب يدعو الى نسيان الذنوب وإهمالها فنسيانها وما يتذكر منها يستصغره فلا يجتهد في تذكرها وتلافيها بل يظن انها تغفر له وأما العبادات والاعمال فإنه يستعظمها ويعين على الله بفعلها وينسى نعمة الله عليه بالتوفيق اليها والتمكن منها ثم اذا اعجب بها عمى عن آفاتنا ومن لا يتفقد آفات الاعمال كان اكثر سعيه ضائعا فإن الاعمال الظاهرة اذا لم تكن خالصة تقيه عن الشوائب قلما تنفع وإنما يتفقد من يغلب عليه الخوف دون المعجب والمعجب يغتر بنفسه ويربه تعالى ويؤمن بكر الله تعالى وعذابه ويظن انه عند الله بمكان وان له عنده حقا بأعماله التي هي نعمة من نعمه وعطية من عطاياله وعللة المعجب الجهل المحض فعلاجه المعرفة المضادة للجهل فقط اذ لا معنى لمعجب العبد بعبادته لان ذلك من فضل الله ومن اراد استقصاء حقائق امراض القلب واسبابها وعلاجها فعليه بالزيع الثالث من كتاب احياء علوم الدين للغزالي ولذا

واعلم بأن أصل ذى الآفات * حب الرياسة وطرح الآت
رأس الخطايا هو حب العاجلة * ليس الدواء الا في الاضطراره

اخبر ان أصل هذه الآفات أي آفات القلوب وهي امراضها التي يطلب من الانسان تطهيره منها والكبر والحسد وغيرهما كما تقدم وإنما هو حب الرياسة في الدنيا الذي قيل فيها إنه آخر ما ينزع من قلوب الصديقين ونسيان الآخرة وعنه عبر بطرح الآت ثم استدلل على ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم (حب الدنيا رأس كل خطيئة) وعن الدنيا عبر بالمأجلة قال تعالى « من كان يريد العاجلة عجزنا له فيها ما نشاء » الآية ولما ذكر أن أصل الآفات هو حب الدنيا بدليل الحديث

المتقدم ارشادك إلى ادواء تلك الآفات والمخلص منها هو في الالتجاء والاضطرار اليه سبحانه وتعالى في التغلب على النفس ومخالفة هواها وسوقها إلى الطاعة وهي تنفر وتميل إلى المعصية لان ذلك طبعها قال الله تعالى « إن النفس لامارة بالسوء إلا ما رحم ربي » وقال تعالى « وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى » وقد سمي صلى الله عليه وسلم جهاد النفس بالجهاد الأكبر واجمع العلماء والحكماء الأ طريق لسعادة الآخرة إلا بنهي النفس عن الهوى وترك الشهوات وقال صلى الله عليه وسلم (المؤمن بين خمس شدائد : مو من يحسده وكافر يقاتله ومنافق يبنضه وشيطان يضلّه وفقر ينازعه) وهذا الحديث ختام هذا الفصل والحمد لله . (واوصيك ايها الاخ) بخدمة الاخوان من الرجال على بساط الاجلال وإذا قربوك اليهم واطلمعوك على سرهم فلا تفش الاسرار تطرد عن الاختيار فالاباد بعد التقرب اعظم شقاوة وتعذيبا فاستعد بالله من السلب بعد العطية فإن ذلك اكبر رزية وإذا رأيت نفسك غلبت عليها الشهوة والقاب حلتها القسوة قصر لها الأمل وتوقع بها الموت بالعجل ومثل نفسك في القبور وتذكر يوم النشور والوقوف للحساب وهوان العذاب وتدقيق الاوزان بتحرير الميزان وخف زلة القدم على الصراط والندم فالرجل من حرص على الخلاص وطلب الاختصاص لاني من قنع بالحال النازل في اخبث المنازل فهو في الهاوية وحاد عن الطريقة الناجية إذا مارأيت المرء يعتاده الهوى * فقد نكاته عند ذلك تواكله وقد اشمّت الاعداء جهلا بنفسه * وقد وجدت فيه مقالا عواده ولم ينزع النفس اللجوج عن الهوى * من الناس إلا وافر العقل كامله إلهى بسط يد الفاقة والافتقار وجئت بحالة الذلة والانكسار ووقفت بالباب وتوسلت بالاحباب فأجب سؤالي ولا تخيب آمالي إلهي جودك مبذول للسائلين وفضلك على العاصين وللطامعين تمطي بلا سؤال فكيف من طلب السؤال إلهي أخجلتني الذنوب واحجمتني العيوب فأني لي بالخلاص ومقام الاختصاص إلهي كرمك دلي على

الطلب والحياء ردفى الى الآداب فخرت بين وصف الجود وادب الشهود إلهي النظر إلى
نظر العناية ووقفني لسبل الهداية واخضع علي خذمة الولاية واعصمني بعد من النواية
إلهي اذقني حلاوة الوصال واحل لي حضرة الجمال وامنعني سطوة الجلال وحققني
بحقيقة الكمال إلهي انت الذي اصطفيت وانت الذي اعطيت وانت الذي وفقت وهديت
فوقتنا بتوفيقك واهدنا إلى سواء طريقك إلهي لا تجعلنا من المغفلين الغافلين ولا
تكتبننا من المهملين واجعلنا من العاملين الكاملين المكملين لو لم ترد القبول
ما وفقتنا للسؤال ولولا ما شئت العطا ما اطلقت فأجيب اللهم الدعاء وعجل الاجابة
وصوب هذا السهم لغرض الاصابة إلهي فك اسر النفوس ونجنا من البؤس وأدخلنا
حضرة الامتنان بالامان واشهدنا مشهد الاحسان بالاحسان أنا وجميع الاحباب
آمين مع العافية الى الابد بدوام المدد وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين
ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم اهـ

ثم يليه الحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وآله وبعد في اذني كتب الفقيه
البركة السيد مبارك بن علي التباتي هذه الاجازة من الاصل الذي كتبه بخط يدي
امرته أن يكتبها لاختينا في ذات الله تعالى الفقيه البركة سيدي علي بن احمد الاساكي
نسأل الله تعالى ان يوفقنا جميعا للطريقة الاحمدية التجانية وأن يجعل لنا اوفر حظ
وانصيب في محبتها ومحبة الذي وهبت له من الحضرة المحمدية محبة توصلنا إلى الرضى
الاكبر آمين قاله وكتبه بأول جادى الثانية عام ١٣٢٣ خديم الاعتاب التجانية افقر
الورى إلى رحة المولى : الحسين بن الحاج احمد بن الحاج بلقاسم الافرقى أمنة الله
من محن الدنيا والآخرة ولطف به آمين .

الحمد لله اللهم صل على سيدنا محمد الفاتح لما اغلق والخاتم لما سبق ناصر الحق
بالحق والهادى الى صراطك المستقيم وعلى آله حق قدره ومقداره العظيم . فيحمد
الله جل جلاله وعز كماله وتقديس مجده وكرمه أذن كاتبه الآتي اسمه في أسفله لاختينا
في ذات الله تعالى المقدم البركة العلامة ميمون السعي والحرمة سيدي الاحسن بن

محمد بن أبي جماعة البعقلي في تلقين جميع ما احتوت واشتملت عليه هذه الاجازة
المباركة لمن طلب منه من جميع عباد الله المؤمنين بالشروط المشروطة فيها والآداب
المبينة فيها وان يحجز لمن اهل للتقديم بما يقتضى نظره من التقديم المطلق او المقيد
كما بين في الاجازة بعد التحرز التام غاية لاسيا في التقديم المطلق كشمل هذه اذنا عاما
شاملا لجميع الاذكار اللازمة وغيرها واجازة مطلقة كما بين في الاجازة وعليه ألا
بنسأنا في الدارين . وكتبه العبد الجاني علي بن احمد الاساكي السوسنى عامه الله باطافه
وفضله مؤرخاً بأواخر آخر الربيع سنة ١٣٣٧ .

وأجازني العارف الاكبر والكبريت الاحمر ذو الانوار البهية والاسرار السنية
من انتشر صيته في الآفاق الخليفة على الاطلاق سيدنا وسيدنا ومولانا محمود بن
مولانا الخليفة الاكبر الشريف الاعظم ذى المنائب العجيبة محمد البشير ونفسها :

بسم الله الرحمن الرحيم اللهم صلى على سيدنا محمد الفاتح لما اغلق والخاتم لما سبق
ناصر الحق بالحق والهادى إلى صراطك المستقيم وعلى آله حق قدره ومقداره العظيم
الحمد لله الذي يحجز من استجازة إلى جفيرة فضله ويمد من استمدته بسر مدده
الفياض من باب كل سر وفضله والصلاة والسلام على سيدنا محمد المقتدى به في كل
محار الشفع في كل من ادلى اليه بأي سبب واليه انحياز وعلى آله وأصحابه الذين
حصلوا على أصح جواز وكلهم بتسابعة نهجه القويم قد فاز أما بعد فيقول مقتطف
جنى الفضل الداني عبد ربه محمود التجاني حفيد القطب المسكوم والبرزخ المحتوم
والخاتم الحمدي المعلوم سيدنا ومولانا احمد التجاني الحسني قدس الله سره السني
إني بحمد الله وحسن عونه وتوفيقه قد اذنت واجزت غبنا الفقيه الخير الناسك
الابر الثقة السيد الحاج الاحسن بن محمد بن أبي جماعة البعقلي في أورد جدنا
سيدنا أحمد التجاني رضى الله عنه اللازمة للطريقة وجميع ما ورد عن سيدنا الشيخ
من الاوراد والاذكار والآيات القرآنية والاحزاب وغير ذلك من أي ذكر كان
وجميع الاسماء والمسميات اذنا مطلقا عامما من غير حد ولا حصر وان يقدم من

شاء ومن قدمه يقدم من شاء ولم جراً بشرط الاهلية في التقديم ولجئنا بتقديم العوام كقاعدة الاجازة والتقديم لا بد من الاهلية في كل شيء ولا يقدم من يحب الشهرة والرياسة ولا من يكون حريصاً على طلب التقديم وهذا الاحتياط خشية الاختلال والفساد في الطريق وإن قد أذنته في جميع ما كان في جوامع المعاني من الايراد والاذكار وجميع ما كان في كتاب الجامع اذنا وتلقينا في ذلك كله في الايراد اللازمة للطريقة كورد الصباح والمساء والوظيفة وحضرة يوم الجمعة وغير اللازمة كذكر اسم اللطيف بجميع تراكيبه واعداً بأنواعها وأنصرفت منها والصلاة الغيبية وياقوتة الحقائق وحزب البحر وحزب السيف والقائمة بنية الاسم الاعظم الكبير والاسم نفسه والاسماء الادريسية والآيات القرآنية وسور القرآن وكذلك الدور الاعلى المنسوب للشيخ الاكبر سيدى محي الدين بن العربي الحائمي ولذلك اجزته في قراءة دور الانوار وتصرفه لسيدى محمد بن العربي الدمراوى وفي جميع ما ثبت من الاذكار عن الشيخ رضى الله عنه حيث كانت وتعينت انها مروية عن الشيخ إذناً صحيحاً مطلقاً خالداً الى الابد والله سبحانه المتفضل بما شاء على من يشاء وأسئله النفع لحامل هذا وأن ينفع من أخذ عنه وأسئل من فضله العظيم أن يهبنا رضاء ورضى رسوله صلى الله عليه وسلم ورضى شيخنا القطب المكنوم رضى الله عنه رضى لا سخط بعده آمين وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد خاتم النبيين وامام المرسلين وعلى آله وصحبه اجمعين وكتب في اواخر شعبان الاكرم سنة ١٣٥٠

مطبوعة بطابعه الشريف مختومة بخاتم مناه المنيف جدد الله عليه سبحانه رضاء ورحمته وسقانا من بحر فيضه آمين .

وكتب لي ايضا منيباً منابه في التكليف بأعباء الارشاد والقيام بمصالح الزوايا طبق المراد ناعماً في ذلك بما ترجوا به من الله الاعانة والامداد ونصه :

الحمد لله وحده
وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه
من عبد ربه الراجي منه بلوغ الاماني في الدنيا ودار الآتية سيدى محمود نجل سيدنا

ومولانا البشير التجاني الى جميع من يقف على هذا من جميع الفقراء والمهين المنتسبين لجندنا القطب المكنوم سيدنا ومولانا احمد التجاني الحسنى رضى الله عنه وأرضاه . إني على بركة الله اجزت وأذنت وكلفت وأفت مقامى الفقيه الحير النبيه الثقة الصدوق السيد الحاج الاحسن بن محمد بن أنى جماعة البعيلي السوسى في تفقد جميع الزوايا بالقطر المغربي من أقصاء الى أدناه والنظر لجميع أحوال الفقراء المنتسبين للشيخ جندنا رضى الله عنه ولم لا يعرفونه ولا يعلمون لجانبه فلا بد عليه ان يقف حامل هذا جميع العاقلين ويرشدهم الى الصراط المستقيم الذى فيه صلاحهم ومدد من لا يتركهم هملاً اذناه أن يرشد الاحباب أينما كانوا وتمينوا إلابنه هم الى الطريق والله باخذ مد الخلق بحماة النبي الشفيق . والتعموا أن هذا الوقت حكم الله عليه بالفساد وبفساد أهله ولم يبق فيه نصيحة ولا عمل لله إلا الذى رزقه الله بحبة هذا الحتم الحمدي وبحبة اولاده حفظهم الله ولهذا أفت مقامى حامل كتابي هذا ليطوف على جميع الاحباب أينما كانوا ويرشدهم لاقوم طريق يوصلهم ويصلح ابناءهم الى لقاء الله إن شاء الله والمستول من الله الكريم ان يوفق الجميع لكل ما يحبه ويرضاه ويبلغ كل عبد عمتل لامر ربه مناه آمين آمين وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين بتاريخ ٢٣ شعبان الابرك سنة ١٣٥٠

(مطبوعة بالطابع الاقدس الانور)

ثم تذكر مقامات الدين اولها :

التوبة

« وتوبوا الى الله جميعاً أيها المؤمنون لعلكم تفلحون » قال صلى الله عليه وسلم (التائب من الذنب كمن لا ذنب له وإذا أحب الله عبداً لم يضره ذنب) قال تعالى « ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين » وعلاوة التوبة الندامة (ما من شيء أحب الى الله من شاب تائب) قلت التوبة أول منزل من منازل السالكين وأول مقام من مقامات الطالبين . تاب رجوع الى محمود شرعاً وشروطها أربعة الاقلاع وتقي الاصرار والاستغفار وتدارك الممكن من الحقوق وأصل التمرط التمسك .

وأسيابها انتباه القلب من رقدة النغلة ورؤيته سوء أفعاله (ان في القلب لمضفة إذا صلحت صلح الجسد كله وإذا فسدت فسد الجسد كله) وشروط سحتها وبقائها ترك من ألقه على المعصية فإن سحتهم بعد تفسدها عليه . وتماها مداومة المشاهدة وبها يبرم على عدم العود (يا فلان أطقنا فشكرناك ثم تركنا فأهملناك وان عدت اليك قبلناك) التوبة أولها التوبة ووسطها الانابة وآخرها الاوبة . فن تاب خوفاً نائب وطعماً منيب ومراعاة لله آتب . والتوبة للمومنين والانابة للاولياء والمقربين والاوبة للانبيا . نعم العبد انه أبواب . علامة قبولها نسيان المعصية فإنه ما نسيها الا لحوها من كناشه فإذا تذكرها فهي باقية فإذا كثر خيره وتجلي له جلال سيده نسيها . توبة العامة من التوب والخاصة من النغلة والعارفين من خطوط غير الله . فأدناها نائب من السيئات ثم النغلات وأكملها من رؤية الحسنتات . فالتوبة النصوح لا يبالي صاحبها كيف امسى او أصبح لا اعود لعلي اموت والاستغفار من غير اقلع كذب فن لم يجد عند ذكر المعصية حلاوة نائب وهي « وضافت عليهم انفسهم وظنوا ان لا ملجأ من الله إلا إليه ثم تاب عليهم ليتوبوا » وتوبة من الله تنبيهه اليها . فتوبة الانابة خوفاً وتوبة الاستجابة حياة من كرمه فالتوبة من الله لا من العبد (يا آدم ورت اولادك النعب والنسب من دعاني بدعوتك لبيتك كتليبتك يا آدم احضرهم من الفبور مستبشرين بي ضاحكين ودعائهم مستجاب) ان تاب الله عليك ثبت فالذنب يقين عندك وقبول التوبة على غير يقين فاستشعر الوجمل للاجل « قل ان كنتم تحبون الله فانيؤمنوني بحبكم الله » فالسنة دوام الاستغفار قال صلى الله عليه وسلم : (انه ليغان على قلبي فأستغفر الله سبعين مرة) فغينه غين انوار لا غين أغيار . زلة بعد التوبة اقبح من سبعين قبلها « ان الينا اياهم » رجوعهم وان جال في الخالفات . ركب وزير في موكب عظيم فقيل من هذا فقالت امرأة على الطريق اكثرتم من هذا رجل سقط من عين الله ابتلاه الله مما ترون فوصله فتجرد من الوزارة وجاور مكة .

الجهادة  والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وان الله لمع الحسنيين . سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن افضل الجهاد فقال (كلمة عدل عند سلطان جائر) ودعمت عين السائل أني سعيد الحدرى . فن لم يجد اجدها لم يتم رائحة الطريقة . غلط من اراد الوصل بلا اجتهد . قومة الابتداء جلسة الانتهاء . بركة حركات الظواهر توجب بركات السرائر . فصل على الخاق صلاة الجنائز . الجد قبل الهرم او الفوت . بنيت الطريقة على ثلاثة : اكل عند فاقة . ونوم الغلبة . وكلام الضرورة . عقبات الطريق ست : غلق باب النعمة وفتح باب الشدة . وغلق باب العز لفتح باب الدل . وغلق باب الراحة لفتح باب الجد . وغلق باب النوم لفتح باب السهر . وغلق باب القى لفتح باب الفقر . وغلق باب الامل لفتح باب الموت . إذا قال المجد في خمسة أيام انا جائع الزم السوق . أصل الجد فطم النفس عن المالمفات وحملها على غير هواها والمانع من الخير انهماك في الشهوات وامتناع عن الطاعات فإن جمعت قبلجام التقوى ومن دقائق عيوبها ميلها لاستحلاء المدح وعلامته الكسل عند عدمه . حج رجل كذا حجة على التجريد فأمرته امه بشيء فنقل عليه فعلم منه حظ نفسه فإن امرها حق فكيف يتقبل الحق . كانت امرأة مسنة يحصل لها في شبابها نشاط في العبادة فظنت احوالاً فلما كبرت زال فعلت أنه قوة شباب لا غير وهو الانصاف . أعز المز أن يدلك على ذل نفسك . الراحة خلاص من امان النفس . الآفات ثلاثة : سقم الطبيعة . وملازمة العادة . وفساد الصحة . فسقم الطبيعة اكل الحرام وملازمة العادة النظر والاستماع للحرام والغيبة . فساد الصحة متابعة صولة النفس . فالنفس ظلمة وسراجها سرها ونور سراجها التوفيق . فن لم يوفق في ظلمة . ملك من لم يعرف عيبه فاتهها في جميع الاحوال . فالمعاصي يريد الكفر . إياك وجيران الاغنياء وقراء الاسواق وعلماء الامراء . فالفساد من سنة : ضعف النية بعمل الآخرة . ورهينة الابدان للشهوات . وطول الامل مع قرب الاجل . اشار رضى الخلق عن الخالق . واتباع الهوى بنهد السنة . وجعل قليل زلة السالف حجة

قائما واصبح معجبا . وقال صلى الله عليه وسلم (لولم تذنبوا لحشيت عليكم اكبر من ذلك المعجب) فجعل المعجب اكبر من الذنوب وقيل لعائشة رضي الله عنها متى يسكون الرجل مسيئا فقالت إذا ظن انه محسن . وآفات المعجب كثيرة لانه يدعو الى الكبر إذ المعجب احد اسبابه فيتولد من المعجب الكبر ومن الكبر الآفات الكثيرة التي لا تخفى هذا مع العباد وأما مع الله فالمعجب يدعو الى نسيان الذنوب وإهمالها فنسيانها وما يتذكر منها يستصغره فلا يجتهد في تذكرها وتلافيها بل يظن انها تغفر له وأما العبادات والاعمال فإنه يستعظمها ويعين على الله بفعلها وينسى نعمة الله عليه بالتوفيق اليها والتمكن منها ثم اذا اعجب بها عمى عن آفاتنا ومن لا يتفقد آفات الاعمال كان اكثر سعيه ضائعا فإن الاعمال الظاهرة اذا لم تكن خالصة نقيه عن الشوائب قلما تنفع وإنما يتفقد من يغلب عليه الخوف دون المعجب والمعجب يغتر بنفسه ويربه تعالى ويؤمن بكر الله تعالى وعذابه ويظن انه عند الله بمكان وان له عنده حقا بأعماله التي هي نعمة من نعمه وعطية من عطاياله وعللة المعجب الجهل المحض فعلاجه المعرفة المضادة للجهل فقط اذ لا معنى لمعجب العبد بعبادته لان ذلك من فضل الله ومن اراد استقصاء حقائق امراض القلب واسبابها وعلاجها فعليه بالربع الثالث من كتاب احياء علوم الدين للغزالي ولذا

واعلم بأن أصل ذى الآفات * حب الرياسة وطرح الآت
رأس الخطايا هو حب العاجلة * ليس الدواء الا في الاضطراره

اخبر ان أصل هذه الآفات أي آفات القلوب وهي امراضها التي يطلب من الانسان تطهيره منها والكبر والحسد وغيرهما كما تقدم وإنما هو حب الرياسة في الدنيا الذي قيل فيها إنه آخر ما ينزع من قلوب الصديقين ونسيان الآخرة وعنه عبر بطرح الآت ثم استدلل على ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم (حب الدنيا رأس كل خطيئة) وعن الدنيا عبر بالمعجلة قال تعالى « من كان يريد العاجلة عجزنا له فيها ما نشاء » الآية ولما ذكر أن أصل الآفات هو حب الدنيا بدليل الحديث

المتقدم ارشادك إلى ادواء تلك الآفات والمخلص منها هو في الالتجاء والاضطرار اليه سبحانه وتعالى في التغلب على النفس ومخالفة هواها وسوقها إلى الطاعة وهي تنفر وتميل إلى المعصية لان ذلك طبعها قال الله تعالى « إن النفس لامارة بالسوء إلا ما رحم ربي » وقال تعالى « وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى » وقد سمي صلى الله عليه وسلم جهاد النفس بالجهاد الأكبر واجمع العلماء والحكماء الأ طريق لسعادة الآخرة إلا بنهي النفس عن الهوى وترك الشهوات وقال صلى الله عليه وسلم (المؤمن بين خمس شدائد : من يحسده وكافر يقتله ومنافق يبنضه وشيطان يضلّه وفقر ينازعه) وهذا الحديث ختام هذا الفصل والحمد لله . (واوصيك ايها الاخ) بخدمة الاخوان من الرجال على بساط الاجلال وإذا قربوك اليهم واطلمعوك على سرهم فلا تفش الاسرار تطرد عن الاختيار فالاباد بعد التقرب اعظم شقاوة وتعذيبا فاستعد بالله من السلب بعد العطية فإن ذلك اكبر رزية وإذا رأيت نفسك غلبت عليها الشهوة والقاب حلتها القسوة قصر لها الأمل وتوقع بها الموت بالعجل ومثل نفسك في القبور وتذكر يوم النشور والوقوف للحساب وهوان العذاب وتدقيق الاوزان بتحرير الميزان وخف زلة القدم على الصراط والندم فالرجل من حرص على الخلاص وطلب الاختصاص لاني من قنع بالحال النازل في اخبث المنازل فهو في الهاوية وحاد عن الطريقة الناجية إذا مارأيت المرء يعتاده الهوى * فقد نكاته عند ذلك تواكله وقد اشمّت الاعداء جهلا بنفسه * وقد وجدت فيه مقالا عواده ولم ينزع النفس اللجوج عن الهوى * من الناس إلا وافر العقل كامله إلهى بسط يد الفاقة والافتقار وجئت بحالة الذلة والانكسار ووقفت بالباب وتوسلت بالاحباب فأجب سؤالي ولا تخيب آمالي إلهي جودك مبذول للسائلين وفضلك على العاصين وللطامعين تمطي بلا سؤال فكيف من طلب السؤال إلهي أخجلتني الذنوب واحجمتني العيوب فأني لي بالخلاص ومقام الاختصاص إلهي كرمك دلي على

الطلب والحياء ردفى الى الآداب فخرت بين وصف الجود وادب الشهود إلهي النظر إلى
نظر العناية ووقفني لسبل الهداية واخضع علي خذمة الولاية واعصمني بعد من النواية
إلهي اذقني حلاوة الوصال واحل لي حضرة الجمال وامنعني سطوة الجلال وحققني
بحقيقة الكمال إلهي انت الذي اصطفيت وانت الذي اعطيت وانت الذي وفقت وهديت
فوقتنا بتوفيقك واهدنا إلى سواء طريقك إلهي لا تجعلنا من المغفلين الغافلين ولا
تكتبننا من المهملين واجعلنا من العاملين الكاملين المكملين لو لم ترد القبول
ما وفقتنا للسؤال ولولا ما شئت العطا ما اطلقت فأجيب اللهم الدعاء وعجل الاجابة
وصوب هذا السهم لغرض الاصابة إلهي فك اسر النفوس ونجنا من البؤس وأدخلنا
حضرة الامتنان بالامان واشهدنا مشهد الاحسان بالاحسان أنا وجميع الاحباب
آمين مع العافية الى الابد بدوام المدد وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين
ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم اهـ

ثم يليه الحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وآله وبعد في اذني كتب الفقيه
البركة السيد مبارك بن علي التباتي هذه الاجازة من الاصل الذي كتبه بخط يدي
امرته أن يكتبها لاختينا في ذات الله تعالى الفقيه البركة سيدي علي بن احمد الاساكي
نسأل الله تعالى ان يوفقنا جميعا للطريقة الاحمدية التجانية وأن يجعل لنا اوفر حظ
وانصيب في محبتها ومحبة الذي وهبت له من الحضرة المحمدية محبة توصلنا إلى الرضى
الاكبر آمين قاله وكتبه بأول جادى الثانية عام ١٣٢٣ خديم الاعتاب التجانية افقر
الورى إلى رحة المولى : الحسين بن الحاج احمد بن الحاج بلقاسم الافرقى أمنة الله
من محن الدنيا والآخرة ولطف به آمين .

الحمد لله اللهم صل على سيدنا محمد الفاتح لما اغلق والخاتم لما سبق ناصر الحق
بالحق والهادى الى صراطك المستقيم وعلى آله حق قدره ومقداره العظيم . فيحمد
الله جل جلاله وعز كماله وتقديس مجده وكرمه أذن كاتبه الآتي اسمه في أسفله لاختينا
في ذات الله تعالى المقدم البركة العلامة ميمون السعي والحرمة سيدي الاحسن بن

محمد بن أبي جماعة البعقلي في تلقين جميع ما احتوت واشتملت عليه هذه الاجازة
المباركة لمن طلب منه من جميع عباد الله المؤمنين بالشروط المشروطة فيها والآداب
المبينة فيها وان يحجز لمن اهل للتقديم بما يقتضى نظره من التقديم المطلق او المقيد
كما بين في الاجازة بعد التحرز التام غاية لاسيا في التقديم المطلق كشمل هذه اذنا عاما
شاملا لجميع الاذكار اللازمة وغيرها واجازة مطلقة كما بين في الاجازة وعليه ألا
بنسأنا في الدارين . وكتبه العبد الجاني علي بن احمد الاساكي السوسنى عامه الله باطافه
وفضله مؤرخاً بأواخر آخر الربيع سنة ١٣٣٧ .

وأجازني العارف الاكبر والكبريت الاحمر ذو الانوار البهية والاسرار السنية
من انتشر صيته في الآفاق الخليفة على الاطلاق سيدنا وسيدنا ومولانا محمود بن
مولانا الخليفة الاكبر الشريف الاعظم ذى المنائب العجيبة محمد البشير ونفسها :

بسم الله الرحمن الرحيم اللهم صلى على سيدنا محمد الفاتح لما اغلق والخاتم لما سبق
ناصر الحق بالحق والهادى إلى صراطك المستقيم وعلى آله حق قدره ومقداره العظيم
الحمد لله الذى يحجز من استجازة إلى جفيرة فضله ويمد من استمدته بسر مدده
الفياض من باب كل سر فضله والصلاة والسلام على سيدنا محمد المقتدى به في كل
محار الشفع في كل من ادلى اليه بأي سبب واليه انحياز وعلى آله وأصحابه الذين
حصلوا على أصح جواز وكلهم بتسابعة نهجه القويم قد فاز أما بعد فيقول مقتطف
جنى الفضل الداني عبد ربه محمود التجاني حفيد القطب المسكوم والبرزخ المحتوم
والخاتم الحمدي المعلوم سيدنا ومولانا احمد التجاني الحسني قدس الله سره السني
إني بحمد الله وحسن عونه وتوفيقه قد اذنت واجزت غبنا الفقيه الخير الناسك
الابر الثقة السيد الحاج الاحسن بن محمد بن أبي جماعة البعقلي في أورد جدنا
سيدنا أحمد التجاني رضى الله عنه اللازمة للطريقة وجميع ما ورد عن سيدنا الشيخ
من الاوراد والاذكار والآيات القرآنية والاحزاب وغير ذلك من أي ذكر كان
وجميع الاسماء والمسميات اذنا مطلقا عامما من غير حد ولا حصر وان يقدم من

شاء ومن قدمه يقدم من شاء ولم جراً بشرط الاهلية في التقديم ولجئنا بتقديم العوام كقاعدة الاجازة والتقديم لا بد من الاهلية في كل شيء ولا يقدم من يحب الشهرة والرياسة ولا من يكون حريصاً على طلب التقديم وهذا الاحتياط خشية الاختلال والفساد في الطريق وإن قد أذنته في جميع ما كان في جوامع المعاني من الايراد والاذكار وجميع ما كان في كتاب الجامع اذنا وتلقينا في ذلك كله في الايراد اللازمة للطريقة كورد الصباح والمساء والوظيفة وحضرة يوم الجمعة وغير اللازمة كذكر اسم اللطيف بجميع تراكيبه واعداً بأنواعها وأنصرفت عنها والصلاة الغيبية وإقوطة الحقائق وحزب البحر وحزب السيف والقائمة بنية الاسم الاعظم الكبير والاسم نفسه والاسماء الادريسية والآيات القرآنية وسور القرآن وكذلك الدور الاعلى المنسوب للشيخ الاكبر سيدى محيى الدين بن العربى الحائمي ولذلك اجزته في قراءة دور الانوار وتصرفه لسيدى محمد بن العربى الدمراوى وفي جميع ما ثبت من الاذكار عن الشيخ رضى الله عنه حيث كانت وتعينت انها مروية عن الشيخ إذناً صحيحاً مطلقاً خالداً الى الابد والله سبحانه المتفضل بما شاء على من يشاء وأسئله النفع لحامل هذا وأن ينفع من أخذ عنه وأسئل من فضله العظيم أن يهبنا رضاء ورضى رسوله صلى الله عليه وسلم ورضى شيخنا القطب المكنوم رضى الله عنه رضى لا سخط بعده آمين وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد خاتم النبيين وامام المرسلين وعلى آله وصحبه اجمعين وكتب في اواخر شعبان الاكرم سنة ١٣٥٠

مطبوعة بطابعه الشريف مختومة بخاتم مناه المنيف جدد الله عليه سبحانه رضاء ورحمته وسقانا من بحر فيضه آمين .

وكتب الى ابضا منيباً منابه في التكليف بأعباء الارشاد والقيام عم صالح الزوايا طبق المراد ناعماً في ذلك بما ترجوا به من الله الاعانة والامداد ونصه :

الحمد لله وحده
وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه
من عبد ربه الراجى منه بلوغ الامانى في الدنيا ودار التنهاى سيدى محمود نجل سيدنا

ومولانا البشير التجاني الى جميع من يقف على هذا من جميع الفقراء والمهين المتسبين لجندنا القطب المكنوم سيدنا ومولانا احمد التجاني الحسنى رضى الله عنه وأرضاه . إنا على بركة الله اجزت وأذنت وكلفت وأفت مقامى الفقيه الحير النبيه الثقة الصدوق السيد الحاج الاحسن بن محمد بن أنى جماعة البعيلي السوسى في تفقد جميع الزوايا بالقطر المغربى من أقصاء الى أدناه والنظر لجميع أحوال الفقراء المتسبين للشيخ جندنا رضى الله عنه ولم لا يعرفونه ولا يعلمون لجانبه فلا بد عليه ان يقف حامل هذا جميع العاقلين ويرشدهم الى الصراط المستقيم الذى فيه صلاحهم ومدد من لا يتركهم هملاً اذناه أن يرشد الاحباب أينما كانوا وتمينوا إلابنه هم الى الطريق والله باخذ مد الخلق بحماة النبي الشفيق . والتعلموا أن هذا الوقت حكم الله عليه بالفساد وبفساد أهله ولم يبق فيه نصيحة ولا عمل لله إلا الذى رزقه الله بحبة هذا الحتم الحمى وبحبة اولاده حفظهم الله ولهذا أفت مقامى حامل كتابى هذا ليظوف على جميع الاحباب أينما كانوا ويرشدهم لاقوم طريق يوصلهم ويصلح ابناءهم الى لقاء الله إن شاء الله والمستول من الله الكريم ان يوفق الجميع لكل ما يحبه ويرضاه ويبلغ كل عبد عمتل لامر ربه مناه آمين آمين وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين بتاريخ ٢٣ شعبان الابرك سنة ١٣٥٠

(مطبوعة بالطابع الاقدس الانور)

ثم نذكر مقامات الدين اولها :

التوبة

« وتوبوا الى الله جميعاً أيها المؤمنون لعلكم تفلحون » قال صلى الله عليه وسلم (التائب من الذنب كمن لا ذنب له وإذا أحب الله عبداً لم يضره ذنب) قال تعالى « ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين » وعلاوة التوبة الندامة (ما من شيء أحب الى الله من شاب تائب) قلت التوبة أول منزل من منازل السالكين وأول مقام من مقامات الطالبين . تاب رجوع الى محمود شرعاً وشروطها أربعة الاقلاع وتقي الاصرار والاستغفار وتدارك الممكن من الحقوق وأصل التمرط الندم .

وأسبابها اتقاء القلب من رقدة النفلة ورؤيته سوء أفعاله (ان في القلب لمضغة إذا صلحت صلح الجسد كله وإذا فسدت فسد الجسد كله) وشروط صحتها وبقائها ترك من ألقه على المعصية فإن محبتهم بعد تفسدها عليه . وتامها مداومة المشاهدة وبها يبرم على عدم العود (يا فلان أطمعنا فشكرناك ثم تركنا فأملهناك وان عدت اليك قبلناك) التوبة أولها التوبة ووسطها الانابة وآخرها الاوبة . فمن تاب خوفاً تائب وطمعا متيب ومراعاة لله آتب . والتوبة للمؤمنين والانابة للاولياء والمقربين والاوبة للانبياء . نعم العبد انه أواب . علامة قبولها نسيان المعصية فإنه ما نسيها الا محوها من كناشه فإذا تذكرها فهي باقية فإذا كثر خيره ونجى له جلال سيده نسيها . توبة العامة من الذنوب والخاصة من النفلة والعارفين من خطوط غير الله . فأدناها تائب من السيئات ثم الغفلات وأكملها من رؤية الحسثات . فالتوبة النصوح لا يبالي صاحبها كيف امسى او أصبح لا اعود لعلي اموت والاستغفار من غير اقلاع كذب فمن لم يجد عند ذكر المعصية حلاوة تائب وهي « وضافت عليهم انفسهم وظنوا ان لا ملجأ من الله إلا إليه ثم تاب عليهم ليتوبوا » وتوبة من الله تنبيهه اليها . فتوبة الانابة خوفاً وتوبة الاستجابة حياة من كرمه فالتوبة من الله لا من العبد (يا آدم ورتب اولادك النعب والنصب من دعائي بدعوتك لبيتك كتليتك يا آدم احمرهم من الفبور مستبشرين بي ضاحكين ودعائهم مستجاب) ان تاب الله عليك ثبت فالذنب يقين عندك وقبول التوبة على غير يقين فاستشعر الوجل للاجل « قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله » فالسنة دوام الاستغفار قال صلى الله عليه وسلم : (انه ليغان على قلبي فأستغفر الله سبعين مرة) فغينه عين انوار لا عين أغيار . زلة بعد التوبة افيح من سبعين قبلها « ان اليك اياهم » رجوعهم وان جال في الخالفات . ركب وزير في موكب عظيم فقيل من هذا فقالت امرأة على الطريق اكثرتم من هذا رجس سقط من عين الله ابتلاه الله مما ترون فوصله فتجرد من الوزارة وجاور مكة .

الجهادة  والذين جامدوا فينا لنهدينهم سبلنا وان الله لمع الحسنيين . سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن افضل الجهاد فقال (كلمة عدل عند سلطان جائر) ودمعت عين السائل أبي سعيد الخدري . فمن لم يجد ابتداء لم يشم رائحة الطريقة . غلط من اراد الوصل بلا اجتهد . قومة الابتداء جلسة الانتهاء . بركة حركات الظواهر توجب بركات السرائر . فصل على الخلق صلاة الجنائز . الحد قبل الحرم او القوت . بنيت الطريقة على ثلاثة : اكل عند فاقة . ونوم الغلبة . وكلام الضرورة . عقبات الطريق ست : غلق باب النعمة وفتح باب الشدة . وغلق باب العز لفتح باب الذل . وغلق باب الراحة لفتح باب الجد . وغلق باب النوم لفتح باب السهر . وغلق باب الغنى لفتح باب الفقر . وغلق باب الامل لفتح باب الموت . إذا قال المجد في خمسة أيام انا جائع الزم السوق . أصل الجد فطم النفس عن المالموفات وحملها على غير هواها والمانع من الخير انهماك في الشهوات وامتناع عن الطاعات فإن جمحت قبلجام التقوى ومن دقائق عيوبها ميلها لاستحلاء المدح وعسلامته الكسل عند عدمه . حج رجل كذا حجة على التجريد فأمرته امه بشيء فنقل عليه فعلم منه حظ نفسه فإن امرها حق فكيف يتقبل الحق . كانت امرأة مسنة يحصل لها في شبابها نشاط في العبادة فظنت احوالاً فلما كبرت زال فعلت أنه قوة شباب لا غير وهو الانصاف . أعز العز أن يدلك على ذل نفسك . الراحة خلاص من امان النفس . الآفات ثلاثة : سقم الطبيعة . وملازمة العادة . وفساد الصحة . فسقم الطبيعة اكل الحرام وملازمة العادة النظر والاستماع للحرام والغيبة . فساد الصحة متابعة صولة النفس . فالنفس ظلمة وسراجها سرها ونور سراجها التوفيق . فمن لم يوفق في ظلمة . ملك من لم يعرف عيبه فاتهها في جميع الاحوال . فالمعاصي يريد الكفر . إياك وجيران الاغنياء وقراء الاسواق وعلماء الامراء . فالفساد من سنة : ضعف النية بعمل الآخرة . ورهينة الابدان للشهوات . وطول الامل مع قرب الاجل . اثار رضى الخلق عن الخالق . واتباع الهوى بنهد السنة . وجعل قليل زلة السالف حجة

لنفس ودفن مناقبهم

❦ الخلوة والعزل ❦ فالخلوة صفة اهل الصفوة والعزلة أمانة الوصلة ومن رآ نفسه مزية على غيره فتكبر . ومجاهد النفس حارس كلب فإن كان عقوراً كفه . ولا بد لادب العزلة من علم وإلا تعلم عقائد توحيد وصحة صلاته . فالعزلة في الحقيقة اعتزال الحصال المذمومة . فالعارف كأن مع الخلق بائن لهم بالسر . فارق نفسك بخطوة ترج بحضرة مولاك . فخير الدنيا والآخرة في الخلوة والفتلة وشهرها في الكثرة والخلطة . فالخلوة بالخلال ولا يكون إلا بأداء الحقوق الالهية . فاصحب الخلوة واجعل طعامك الجوع وحديثك المناجاة . فالموت أو الوصل . ففي الخلطة خير والسلامة في العزلة . الوحدة جليس الصديقين . الافلاس الاستئناس بالناس . فلا وحشة مع الله لكن لا يقدّر على العزلة إلا الاقوياء وللضعفاء الاجتماع . وامح رسمك عن القوم واحتقل الجدار للموت . فقدم الانس بالله افلاس . لقي بعض الحضرة فطلبه بالصحبة فاعتزل مخوف إفساد توكله عليه . فالمصحف أنيس وصحت العزلة بعزلك نفسك . فالخلوة في طريقنا قلبية مع خلطة الفقراء .

❦ التقوى ❦ « ان اكرمكم عند الله اتقاكم » فالتقوى جماع كل خير والجهاد رهبانية الاسلام والذكر نور القلب . أصل التقوى اتقاء الشرك ثم المعاصي ثم الشبهات ثم الفضلات « حق تقاته » طاعته وعدم معصيته وذكره وعدم نسيانه وشكر نعمه . لا معيين إلا الله ولا دليل إلا رسوله ولا زاد إلا التقوى ولا عمل إلا الصبر عليه . قسمت الدنيا على البلوى والآخرة على التقوى . حكم التقوى تصل للكشف والمشاهدة . فاتق ما سواه واترك الذنوب كلها تشتق لمفارقة الدنيا « وللدار الآخرة خير الذين يتقون أفلا تعقلون » تحقق بها يسهل امراض قلبك عن الدنيا . بالتقوى مجابة ما يبعدك من مولاك . التي غير مدنس ظاهره بالمعارضات ولا باطنه بالعلالات . فظاهرها وقوف عند الحدود وباطنها النية والاخلاص . علامات التي ثلاث : جسن التوكل فيما لم ينل ، وحسن الرضى فيما قد نال ، وحسن الصبر على

ماقد فات وهي في الحلال المحض لا غير . قلت الانس عن وصف التقوى وهي اتقاء رؤية تقواك . ابو حنيفة لا يجلس في ظل شجرة غريبه . غسل بعض الاتقياء ثوباً لحفقه يده للشمس ثلاثاً يغطي حشيش الدواب به . سقطت عمو بعضهم على عصى غيره في الجامع فثنى اليه يستحله . تصيب بعضهم عرقاً شتاء فقال هذا موضع عصبت فيه الله قطعت فيه قطعة تراب غسل بها ضيق يده . رآ بعض ملكين فقال احدهما لهذا الذي سقطت درجاته بسقوط عمرة البقال على تمره ولم يرد لها . سادات الناس في الدنيا الاسخياء وفي الآخرة الاتقياء قال صلى الله عليه وسلم (من نظر إلى محاسن امرأة ففرض بصره في اول مرة احدث الله له عبادة يجد حلاوتها في قلبه)

❦ النجاة ❦ النجاة في الصدق في تقواه ومراعاة الوفاء وتحقيق الحياء « لم يعلم بأن الله يرى » وفي الحقيقة انما يكون بالايجاب « واجنبيا م وهديا م الى صراط مستقيم » ❦ فصل الورع ❦ قال صلى الله عليه وسلم (من حسن إسلام المرء ترك ما لا يعنيه) ترك شبهة وفضلات وهو ترك سبعين باباً من الحلال خوف الوقوع في الحرام قال صلى الله عليه وسلم لابي هريرة (كن ورعاً تكن أعيذ الناس) وهو في الحقيقة ترك ما سوى الله فالورع في المنطق اشد منه في الذهب والفضة لانك تبذلها في طلب الرئاسة . الورع اول الزهد والقناعة طرف الرضى . الورع الوقوف على حد العلم من غير تاويل . وكان بعض الورعين لم يشرب من ماء زمزم إلا ما سقاه بركوته ورشائه . سقط فلس لبعضهم في بئر نجسة فأخرجه بثلاثة شمر ديناراً قال عليه اسم الله . ورع الظاهر ان تحرك لله وفي الباطن ان لا يدخل قلبك غير الله ما حاك في نفسك فانركه . غاية احفظ لسانك من المديح والذم . أشد العمل ثلاثة : الجود في القلة ، والورع في الخلوة ، وكلمة حق عند جائر . من قل ورعه قلت هيئته . وبطنك لا يزيد بلدة ولا ينقص . الحلال الصافي ما لا معصية فيه . ملاك الدين الورع وآفة الطمع . ذرة الورع خير من الف مثقال الصلاة والصوم ولم يتقرب إلى الله بمثل الورع والزهد . جلساء الله عند اهل الورع والزهد . من لم

يرج اكل العيل ولم يشنع . شد عمر بن عبد العزيز انفه لئلا يشم رائحة الغنائم دون المسلمين . قيل لمن ترب في بيت كرام رسالته سيعلم المستخف بالتراب غدا .

﴿ الزهد ﴾ قال صلى الله عليه وسلم (إذا رأيت الرجل قد اوتي زهداً في الدنيا ومنطقاً فاقتربوا منه فإنه يلقن الحكمة) الزهد في الحرام واجب وفضية في الحلال وهو الرضى زهد الله بقل «متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن اتقى» فالصبر اليق بالمقل والشكر اليق بالمثرى وهو قصر الامل لا بأكل الغليظ او لبس العباء . سلب الله الدنيا عن أوليائه وحاماه عن أصفياؤه وأخرجها من قلوب أهل وداده «لكيلا تهابوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم» فالزاهد لا يفرح بالدنيا ولا يحزن بفقدائها ولا يقول أنى رباطاً ولا مسجداً . الزهد يورث السخاء بالملك والحب يورث السخاء بالروح وهو النظر للدنيا بعين الزوال وهو وجود الراحة عند فقدها وهو سلو القلب عن الاسباب . الزاهد غريب في الدنيا والعارف غريب في الآخرة وان صدقت في الزهد أتت الدنيا راغمة . لو سقطت قلنسوة السماء لما وقعت إلا على يدكاه لها . وهو الثقة بالله وهو ترك ما يشغل عن الله وهو استصغار الدنيا ومحوها من القلب . يعطى الله للزاهد فوق ما يريد وللراغب دون ما يريد والمستقيم وفق ما يريد . الزاهد يستعظم الحل والحرذل والعارف يشمك الطيب والعنبر . وهو ترك ما فيها على من فيها . وابلغه أن تزهد عن نفسك . إشار الزهاد عند الاستغناء وإشار الفتيان عند الحاجة وهو ماك لا يسكن في قلب مخلى . فمن وعظ بالزهد وهو طامع في الناس رفعت محبة الآخرة في قلبه . زهد من حرام للعوام ومن فضل الحلال للخواص ومما يشغل القلب للعارفين . الدنيا عروس طالبا ماشط لها والزاهد مسيخ وجهها والعارف في عبادة ربه تارك لها . واشق الزهد الزهد في الناس فالشر في بيت ومفتاحه حب الدنيا والخير في بيت ومفتاحه الزهد

﴿ الصمت ﴾ قال صلى الله عليه وسلم (من كان يوم من بالله واليوم الآخر فلا يؤذى جاره ، ومن كان يوم من بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه ، ومن كان يوم من

بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت) أوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم عائشة رضي الله عنها لما سألته عن النجاة (احفظي عليك لسانك وليسعك بيتك وابكى على خطيئتك) فالامر والدبي والسكرت في وقته صفة الرجال والنطق في موضعه صفة اشرف الاحوال ، الساكت عن الحق شيطان اخرس ، والصمت من آداب الحضرة « وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحون » فلما حضروه قالوا انصتوا ، وخشمت الاصوات للرحن فلا تسمع إلا همساً ، فالتوكل يسكت قلبه عن الرزق والعارف يسكت قلبه وفاً للحكم ، فهذا بجميل صمته واتق وهذا بجميل حكمه قانع ، فإذا أعجبك الكلام فاسكت وإذا أعجبك السكوت فانطق ، ورت الحكماء حكمة بالصمت والفكرة ، واترك الماضي والمستقبل ، ظم الناس قليلاً وظم ربك كثيراً ، فبرى قلبك مولاه ، اصون الناس لنفسه اصونهم لسانه ، تعلم الصمت كما تعلم الكلام ، صمت العامة بالسنتهم وصمت العارفين بقلوبهم وصمت المحبين من خواطر اسرارهم ، فاسمع من قلبك لامن الناس ثم اسمع من لسانك ، لسان الجاهل مفتاح ملاءة ، المحب اذا سكت هلك والعارف اذا سكت ملك ، فمن عد كلامه من عمله قل كلامه الا فيما يعنيه

﴿ الخوف ﴾ قال صلى الله عليه وسلم (لا يدخل النار من بكى من خشية الله تعالى حتى يلج اللب في الضرع ولا يجتمع غبار في سبيل الله ودخان جهنم في منخرى عبد ابدأ وقال لو تعلمون ما اعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً) معناه لا تستمر بكاءكم وانعدم ضحككم ، الخوف من عذاب الله في الدنيا او في الآخرة وقد اوجبه الله بقوله « وخافون ان كنتم مومنين ، واياي فارهبون ، يخافون ربهم من فوقهم » والخوف من شرط الايمان ، والخشية من شرط العلم ، انما يخشى الله من عباده العلماء ، والهيبة من شرط المعرفة « ويحذركم الله نفسه » فالخوف سوط الله يقوم به الشاردين عن يابه ، وهو سراج القلب به يبصر ما فيه من الخير والشر ، فيخف نفسك أكثر من الشيطان ، وليس بالبكاء بل بترك ما يخاف أن يذهب عليه ،

فمن كان خائفاً ير خائفاً ، فالفكرى . تحب رؤية التكالى ، او خفت من النار كما يخاف
المفقور . علامة الخوف الحزن الدائم ، من خاف من شئ و هرب منه . ومن
خاف من الله هرب اليه . لا يطمئن قلبك حتى تجاوز جسر جهنم . وهو ملك لا
يسكن إلا قلب متق . الخوف حجاب بين الله وبين عبده . وهو توقع العقوبة مع
مجارى الانفاس . خرب قلب تجرد من خوف وزينة العبادة الخوف (علامته) قصر
الامل . القدوم على الله شديد . الخوف مما ورأه الموت « الذين يوتون ما آتوا وقلوبهم
وجله » الذين يصلون ويصومون وخافوا ألا يقبل منهم . اذا سكن الخوف قلباً
اجرق مواضع الشهوات وطرده رغبة الدنيا . وهو قوة العلم بمجارى الاحكام . وهو
حرمة القلب من جلال الرب . بالخوف ارتفعوا فإن ضيعوه نزلوا . وهو الرجاء
زمامان على النفوس لئلا تخرج لرغوتها . فإن ظهر الحق على الهوائى زال الخوف
والرجاء لاستهلاكه به وهما من بقاء الاحساس بالبشرية . فلا تخف مما سوى الله
فيحببك سبعين حجاً يا ويسلط الخلق عليك « وبدا لهم من الله ما لم يكونوا
يحتسبون » لما طرد ابليس بكى وجبريل وميكائيل خوفاً من المكر فقال الله هكذا
كونا لاتامنا مكرى . كان بعضهم ينظر إلى وجهه عدداً في كل يوم مخافة ان يبدل
بذنوبه . وخف ان ينظر اليك بعين السخط . والعمل رمز له . فلا تقتز بموضع
صالح فانفس المواضع الحجة فلقي آدم فيه مالتى ولا بكثرة العبادة فإن ابليس اتى مالتى
بعد طول عبادته ولا بالعلم فإن بلعام يحسن الاسم الاعظم فالتى مالتى ولا برؤية
الصالحين فأعظمهم نبينا صلى الله عليه وسلم ولم ينتفع به كل أقاربه وإنما اصفرت
الشمس عند الغروب لعزلها عن مكان التمام مخافة المقام وإذا طلعت طلعت
مضتة كالومن ان خرج من قبره مشرقاً وجهه

الرجاء « من كان يرجو لقاء الله فإن اجل لآت » (عبدى ما
عبدتني ورجوتني ولم تشرك بى شيئاً غفرت لك على ما كان منك ولو استقبلتني بمالى .
الايوس خطايا وذنوباً استقبلتك مثلها مغفرة فأغفر لك ولا ابالي) عن النبي صلى

الله عليه وسلم (اخرجوا من النار من كان في قلبه مثقال حبة شعير من إيمان ثم اخرجوا
من كان في قلبه مثقال حبة خردل من إيمان ثم وعزى وجلالى لا اجمل من آتى بى
ساعة من ليل أو نهار كمن لم يؤمن بى) وهو تعلق القلب بمحبوب فى المستقبل مع
الشروع فى العمل وبه عيش القلوب وانتهى فارق العمل وهو ملول (وعلامته) حسن
الطاعة وهو ثلاثة : راجى المغفرة ، وراعى الثواب ، والمعبر برجو المغفرة وهو
رؤية الجلال بعين الجمال ، عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم (إن الله ليضحك
من يأس العباد وفتوطهم وقرب الرحمة منهم فقلت بأبى وائى يا رسول الله أويضحك
ربنا عز وجل فقال والذي نفسى بيده إنه ليضحك فقلت لا يمدنا خبراً إذا ضحك لك)
استضاف محوسى ابراهيم فشرط عليه الاسلام فقال له إن اسلمت فأى منة لك على
فذهب فأوحى الله له أطعمته منذ سبعين عاماً على كفره فأوأطعمته ماذا عليك
وذهب خلفه فأضافه فقال أى سبب فبين له فقال امكداً يمامانى فأسلم على يديه .
ري . بعضهم فى المنام على حالة حسنة قيل له فيها قال بحسن ظنى برقى . وقال آخر
قدمت على ربي بذنوب كثيرة محاماً حسن ظنى بالله قال صلى الله عليه وسلم (أنا
عند ظن عبدى بى وأنا معه إذا ذكرنى إن ذكرنى فى نفسه ذكرته فى نفسى وإن ذكرنى
فى ملا ذكرته فى ملا هو خير منه وإن اقترب إلي شبراً اقتربت اليه ذراعاً وإن
اقترب إلي ذراعاً اقتربت اليه باعاً وإن أتانى يمشى اتيت به مرولة) طلب بعضهم
المصمة فى المطاف فقيل له طابت المصمة وآخر المصمة فإن مصمتكم فن ذا أرحم
الجوع وترك الشهوة « ولنبلونكم بشئ من الخوف والجوع ،
ويشتر الصابرين » بحمىل الثواب على مقاسات الجوع « ويوترون على أنفسهم ولو
كان بهم خصاصة » جاءت فاطمة بقرص للنبي صلى الله عليه وسلم فقال ما هذه فقلت
قرص خبزته ولم تطب نفسى حتى اتيتك بها فقال صلى الله عليه وسلم اما انه اول
طعام دخل قم ابيك منذ ثلاثة ايام . وهو قرص شعير وهو من صفات القوم وركن
من اركان المجاهدة . تدرجوا فاعتادوا وامسكوا عن الاكل ووجدوا اودية الحكمة

في الجوع ، منهم من لا يأكل إلا في خمسة ايام ولا يأكل في رمضان حتي يرى الشهر
ويقطر في كل يوم بالماء القراح . فلو يباع في السوق فلا ينبغي لاهل الجحيم ان
يشترى غيره . جعل الله في الشيع المعصية والجهل وفي الجوع العلم والحكمة فهو
للمريدن رياضة وللتائبين تجربة وللزهاد سياسة وللعارفين مكرمة . بكى بعضهم
من الجوع فزجره غيره فقال اسكت اما علمت ان مراده البكاء ، وكان بعضهم إذا
جاع قوي وإذا شبع ضعف ، وأكل بعضهم في أربعين يوماً وآخر في ثمانين . ففتح
الدنيا الشيع ومفتاح الآخرة الجوع ، أكله يوم للصديقين واكثان للمؤمنين وثلاثة
للبهائم ، الجوع نور والشبع نار والشهوة حطب نار فلا تطفأ ناره حتي يحترق
صاحبه ، ترك لقمة في عشاء خير من قيام الليل ، من فارق شهوات الدنيا يفر
الشیطان من ظله

الحزن وقالوا الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن قال صلى
الله عليه وسلم (ما من شيء يصيب العبد المؤمن من وصب او نصب او حزن او ألم
يهمه إلا كفر الله من سيئاته) وهو حال يقبض القلب على التفرق في اودية الغفلة
وهو وصف السالكين ، في الخبر (ان الله تعالى يحب كل قلب حزين) وفي التوراة
إذا أحب الله عبداً جعل في قلبه نائمة وإذا أبغض عبداً جعل في قلبه مزماراً ، وكان
صلى الله عليه وسلم متواصلاً بالحزن دائم الفكرة ، الحزن ملك عبور لا يسكن
منه احد ، خرب قلب خلى منه بكاء ، الحزن يعنى ومن الشوق يعنى « وايضا
عيناه من الحزن فهو كظيم » وهو حصر النفس عن الطرب ، قال بعض واحزناء فأجابته
رابعة واقلة حزناء لو صدقت ما تنفست ، لو بكى محزون واحد في الامة لرحم الله
تلك الامة ، وهو يمنع من الطعام والخوف من المعصية (وعلامته) كثرة الانين وهو
خير ان لم يوجب تخصيصاً يوجب تخصيصاً ، اكثر حسنات الصديقة الهمة والحزن ،
زكاة العقل الحزن فاجتهد في طلبه ثم سل

الحشوع والنواضع « قد افلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم

خاشعون » قال صلى الله عليه وسلم (لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من
كبر ولا يدخل النار من في قلبه مثقال ذرة من ايمان ، فقال بعض الناس انا نجب
التوب الحسن فقال صلى الله عليه وسلم (ان الله جميل يحب الجمال) الكبر من بطر
الحق وغص الناس ، كان صلى الله عليه وسلم يعود المريض ويشيع الجنائز ويركب
الحمار ويحبيب دعوة العبد وكان يوم قرينة والنضير على حمار مخطوم يحمل من ليف عليه
إكاف من ليف ، الحشوع الانقياد للحق والتواضع الاستسلام للخلق وترك الاعتراض
على الحكم وهو قيام القلب بين يدي مولاه ، خشوع القلب قيد العيون عن النظر ،
الحاشع من خدعت نيران شهوته وسكن دخان صدره واشرق نور التعظيم في قلبه
فانت شهوته وحى قلبه فخشعت جوارحه وهو تذلل القلوب لعلام النبوة قال تعالى
« وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا » أي متواضعين متخاشعين ، ورا
رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً يلعب بلحيته في صلاته فقال (لو خشع قلب هذا
لخشعت جوارحه) وشرطه في الصلاة عدم معرفة من على يمينك ويسارك وهو ذبول
يرد على القلب عند اطلاع الرب وهو ذوبان القلب بسلطان الحقيقة وهو مقدمة
غليات الهيبة . من لم يتضع عند نفسه لم يرتفع عند غيره ، ولا يسجد عمر بن عبد
العزیز إلا على التراب ويسرع عمر بن الخطاب رضى الله عنه في المشى وقال انه
اسرع للحاجة وابعد من الزهو ، ذهبت وأنا عمر ورجعت وأنا عمر ، وكان صلى
الله عليه وسلم يلف البعير ويقم البيت ويخفف الثعل ويرقع الثوب ويحلب الشاة
ويأكل مع الخادم ويطحن معه إذا أعيا وكان لا يمنعه الحياء ان يحمل بضائه من
السوق إلى أهله وكان يصافح الفنى والفقير ويسلم مبتدئاً ولا يحتقر ما دعى اليه ولو
إلى حشف التمر وكان هين المثونة لبن الخلق كريم الطبيعة جميل المباشرة طلق الوجه
بسامعن غير ضحك محزوناً من غير عبوسة متواضعاً من غير مذلة جواداً من غير سرف
رفيق القلب رحيم بكل مسلم لم يتجشأ قط من شيع ولم يمد يده إلى طمع . فن رأ
لنفسه قيمة فهو متذكر وفي بعض الكتب المنزلة (إني اخرجت الذر من صلب آدم

فلم اجدا قلباً أشد تواضعاً من قلب موسى عليه السلام فلذلك اصطفيته وكلمته فالتواضع لا يرى في الخلق شراً منه . وهو نعمة لا حسد عليها والكبر محنة لا يرحم عليها والمز فيه لا في الكبر . الشرف في التواضع والعز في التقوى والخربة في القناعة . اعز الخلق خمسة : عالم زاهد ، وفقهه صوفي ، وغني متواضع ، وفقير شاكِر ، وشريف سني . والتكبر في الفقراء اسمع من الاغنياء وهو قبول الحق ممن كان . ركب زيد بن ثابت فدنا ابن عباس ليأخذ بركابه فقال له يا ابن عم رسول الله فقال هكذا امرنا ان نفعل بعلماثنا فقبل زيد يده وقال هكذا امرنا ان نفعل بأهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم . أحس عمر بنخوة لما وفد عليه الوفود سامعين مطيعين حمل قرية على عاتقه ومضى بها الى امرأة من الانصار فأفرغها في انائها كسراً للنخوة . وهو ترك التمييز في الخدمة . لا يدوق حلاوة الخدمة من رآ لنفسه قيمة . عرض مملوك على بعض الملوك بألف درهم فاستغلاء فقال له العبد فاشترني فإن في خصالا كل خصلة بألف درهم فقال ما هي فقال لو قدمتني على سائر ملوكك لم اغلظ فاشتره وقال له أنا عبدك . قومت ثياب عمر بن عبد العزيز وهو يحط باني عشر درهما قباء وعمامة وقلنسوة وقيصا وسراويل ورداء وخفين . والتواضع ألا ترى للناس إليك حاجة لا في الدين والدنيا . قال بعضهم ما سررت غير مرة جلست وجاء رجل وبأل علي . تشاجر ابو ذر وبلال فعيروا ابو ذر بالسواد فقال صلى الله عليه وسلم بني فيك يا أبا ذر اتر كيفر خلف ابو ذر حتي يظأ بلال خده بقدمه فلم يرفع حتى فعل . مر الحسن بن علي على الصبيان فاستضافوه بكسر خبز فنزل فأكل معهم واستضافهم واطعمهم وكسهم وقال اليديهم لانهم فعلوا جهدهم

مخالفة النفس وذكر عيوبها

«وأما من خاف مقام ربه ونهي النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى» قال صلى الله عليه وسلم (اخوف ما أخاف على امتي اتباع الهوى وطول الامل فأما اتباع الهوى فيصد عن الحق وأما طول الامل فينسي الآخرة فاذبح نفسك بسيوف المخالفة)

مفتاح العبادة الفكرة وعلامة الاصابة بمخالفة النفس والهوى وهي ترك شهواتها والنفس مجبولة على سوء الادب فلا يصح الرضى عنها «وما ابرى نفسي» اذ خالفت النفس هواها صار داوئماً دواها فالنعمة العظمى الخروج عن النفس وهي اعظم حجاب بينك وبين ربك . أقرب شيء لمقت الله الرضى عن النفس فن عرف نفسه عرف ربه فلا يخفى عليه شيء . جرد قلبك عن السهو ونفسك عن اللهو ولسانك عن اللغو ثم اسلك حيث شئت . إن احسنت في اهلك كوفت في نهارك بعكس فإن صدقت في ترك شهوة كفتت مثوتتها ولا يعذب قلب ترك شهوته (ياداوود حسد وانذير اصحابك اكل الشهوات فإن القلوب المتعلقة بشهوات الدنيا عقولها عني محجوبة فاترك الهوى يسخر لك الهوى) فالمرء يخرج الف شهوة بالخوف والفاجر يخرج منه شهوة الخوف فزمام الهوى يقود الى الظلمة ولا يخرج الشهوة الا خوف مزجع او شوق مقلق . واخلاها الحسد

الحسد

قال صلى الله عليه وسلم (ثلاث من اصل كل خطيئة فانقومن واحذروهن اياكم والكبر فإن ابليس حمله الكبر على ألا يسجد لآدم واياكم والحرص فإن آدم حمله على أن يأكل من الشجرة واياكم والحسد فإن ابني آدم إنما قتل احدهما صاحبه حسداً) الحسود لا يسود . الحاسد عدو نعمة الله . كل امرئ تقدر على ارضائه إلا الحاسد فلا يرضى إلا بزوال النعمة وهو ظالم غشوم لا يبق ولا يندر وهو ظالم اشبه مظالموا في غم دائم ونفس متابع . (وعلامته) تملقه بالحسرة واغتيابه في الغيبة ويشمت بمصيبة نزلت بنفسه قبل الحسود (ياداوود لا تقتن صالح عبادي ولا تحسدن احداً من عبادي) رآ موسى رجلاً عند العرش فنبطه فقيل له لا يحسد الناس واذا رآ نعمة بهت او مصيبة شمت فليس عليه امرئ تسلم منه . ومن اوصافها الغيبة

الغيبة

«ولا يغتب بعضكم بعضاً يحب أحدكم» الخ أدبر رجل بمن الصحابة فقالوا ما اعجزه فقال صلى الله عليه وسلم (أظهم اخاكم واغتبتموه) رسول

معرفة برؤيته وحمل بطاعته وحمده على السراء وصبره على العسراء فلا تترك ذلك مع معرفتك فذلك فترك الادب يوجب الطرد من اساء على البساط ود الى الباب ومن اساء على الباب رد إلى سياسة الدواب وهو التفقه في الدين والزهد والمعرفة بما لله عليك . من تأدب بأدب الله صار من اهل محبة الله فاستمن بالله على أمره واصبر على آدابه فتقبل الادب أنفع من كثير عمل وممل

يزين الغريب إذا ما اعترب * ثلاث فنون حسن الادب

وثانية حسن اخلاقه * وثالثة اجتناب الغريب

ادب الباطن يرشح لادب الظاهر فالادب للعارف كالنوبة للمشتاق فن أدبه الصوفية أدب . فأدب أهل التحلي في الفصاحة والبلاغة وحفظ العلوم واسماء الملوك واتصاف العرب . وأدب أهل الدين في رياضة النفوس وتاديب الجوارح وحفظ الحدود وترك الشهوات . وأدب أهل الخصوصية في طهارة القلوب ومراعاة الاسرار والوفاء بالمعهد وحفظ الوقت وقلة الالتفات الى الخواطر وحسن الادب في موافق الطلب واوقات الحضور ومقامات القرب فانهر نفسك بالادب تكن مخلصا . وكان الادب لا يصفو إلا للأنبياء والصديقين وهو معرفة النفس فلا تبساط بالقول مع الله سوء ادب . ادب العارف فوق كل ادب من الزمته القيام مع اسماء وصفات الزمته الادب ومن كشفته عن حقيقة ذاتي الزمته العطب فاختر الادب أو العطب فالادب عدم اختيار احدهما ترك الادب بين أهل الادب ادب . كشف النبي صلى الله عليه وسلم فخذه مع أبي بكر وعمر وستر مع عث بن فقال: ألا استحيي من رجل تستحيي منه الملائكة (تنبيه) ان حشمة عثمان وإن كانت عظيمة فالحالة معها أصفى اذا سحت المحبة سقطت شروط الادب بل تأكدت . من لم يتأدب للوقت فوقته وقت فإذا ترك المرید الادب سقط على رأسه * وابسب إذ نادى ربه أني مسني الضر وأنت أرحم الراحمين * ولم يقل ارحمني حفظا لمقام الادب . قال عيسى * إن تعذبهم فإنهم عبادك * إن كنت قلته فقد علمته تعلم ما في نفسي ولا اعلم ما في نفسك * ولم يقل لم أقل

يمكن بعضهم لبعض الادباء لقمة وقال كل مهمل احب الي من عشرة آلاف درهم فاجبض ولم يزد بسبب ذنابة حمة صاحب الطعام حيث ذكر ما في الدنيا في حجب ما كان لله فالادب لم يرض له حمة وهو مع مشاهدة الدنيا قباب ومشي مع مرة اخرى وفرحه بالاحسن . فتأدب مع الله بإسقاط غيره ومع عبده بتحبته وتعليقهم وتبصيرهم والرفق بهم والمسامحة لهم ولا تفضل نفسك على أحد منهم واخدمهم بقضاء حوائجهم وازدحم ولا ترشأ منهم فقل يارب احفظ خلقك من شرى ولا تقل احد ظني من شر اخي فإنه لا شر لهم وإنما هم اقلامه فكلمها طهر منهم لك في الله لاسمهم وانظر بعين التولية عليك وأنت سهم فهد عبده * لا تر نفسك أهلا لان تنظرهم فضلا عن ان تفضلهم وإنما تكرم عبدا واخرى إحسانه مما هو حاو أو مر على أيديهم وهم كلهم اعمالك وأنت رعيته فلا تغتر بمخاوق فإنما هم ادوان الحق مظاهرة واقطع الايمان بما في أيديهم ومن أيديهم ولا تخرج تحت سهام الاقدار فإنك محل تحليات قدرته لم تفرح حيث جعلك أهلا لا طهار احكامه فكذلك وهذا الله الحمد وصف اهل طريقنا

﴿ أحكام السفر ﴾ قال تعالى * هو الذي يسيركم في البر والبحر * كان صلى الله عليه وسلم اذا استوى على البعير للسفر كبر ثلاثا وقال * سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وإنا الى ربنا لمنقلبون * (اللهم انا نستلك في سفرنا هذا البر والبرق ومن العمل ما ترضى وهون علينا سفرنا اللهم أنت صاحب في السفر والخليفة في الامل والمال اللهم اني اود بك من وثناء السفر وكتابة المنقاب وسوء المنظر في المال والامل فإذا رجعت فاهن وزاد آتيون ناثيون اربا حامدون) فبعض الناس توافقه الإقامة وبعضهم لا يوافقهم الا السفر وهو على قسمين سفر بدن باستقال من حيز الى آخر وسفر قلب بالارتقاء من صفة الى صفة وقيل من يسافر بقلبه . قيل لبعضهم هل سافرت فقال سفر الارض لا وسفر السماء نعم . سافر اليه بعض في شقة فقال له لو سافرت عن نفسك لكفتك خطورة فالهاكة واسمة

تحتل الطيف لي فكان ضيف مسعد كل ليلة ولا تمت الا بينه وبينه . جاسه خبر من
الف حجة . سافر اربعة واحد يقوم الليل صلاته والثاني يستقبل القبلة الليل
كله والثالث يفكر مستغنيا الليل كله ويصلون الصبح بوضوء العشاء ورابع ينسام
الليل كله واعتقدوا انه افضلهم . فأعجب السفر ألا يجاوزهم قدمه وحبها وقف
قلبه جعله منزله . اوحى الى موسى عليه السلام اتخذ نعلين من حديد ودهى
من حديد ثم سح في الارض واطلب الآثار والعبر حتى تنخرق النملان وتسكر
العصى . كان بعضهم اذا نحل من حج احرم ثانيا للقبال ولم ينسج له ثوب ولا طال
له ظفر ولا شعر ولم يمد يده الى ماسخه يد الآدمي وكان طعامه من النبات . فشكل
صاحب تقول له قم فيقول الى ابن فلا تصاحبه . طلب احدم محبة احدم فقال له
انحب ان تكون انت الامير أو اكون انا اميراً فقال له الطالب بل انت لحمل المطلوب
مخلاته فكلما طلبه الطالب يقول له أنا الامير عليك فكانت عليهم شدة في ايلة فوقف
الامير على رأسه من جهة الشتاء إلى الصباح فقال له اذا صحبت غيري فاصنع معه مثل
ما صنعت فندم الطالب على ان قدمه على نفسه . رآ بعضهم عقربا على آخر منهم
فقام ليقتلها فقال له اتركها كل شيء مفتقر اليها ونحن لا نفتقر الى شيء . فلا ترك
وردك في سفرك فالرخص لمن كان سفره ضرورة ولا ضرورة للمجردين وسمي
سفرأ لانه يسفر عن اخلاق الرجال . بات طائفة منهم في مسجد ولم يكن له باب
فوقف احدم في موضع الباب الى الصباح ليدفيهم . استاذن بعضهم امه في السفر
فأذنت فخرج ثم اصاب ثوبه بول فرجع فوجدتها على الباب فقال لها فقالت عزمت
ألا اخرج عن هذا المقام حتى اراك فإذا كانت الابدان هادئة والسلوب ساكنة
فالتلاني ايسر . صحب بعضهم بعضا فبقوا ثلاثة بلا شيء فوجد احدهما قرعة فأطعها
فنظر اليه صاحبه وطرحها ففتح عليهم بخمس دنانير فدخلوا مدينة ولم يشتري شيئا
وخرجوا منها فمرا على بلد فأعطاهم واحد ينفقها على عياله وعليه ما فلمسا خرجا
قال له إلى أين قال اصحبك فقال له لا اختني في قرعة لا اصحبك أبدا . سفر احدم

فاضطره الجوع فأضافه إنسان فأخرج له طعاما عليه لحم متغير فلقمه المضيف لقمة
لحم فكرهته طبيعته فخرج وب المنزل فخرج واضطره الحال يوما حتى اشترى ثوبا
وأكله وعلم أنه من خبلة ذلك الرجل فرجع معتذرا اليه وسامحه الله

الصحبة  ثاني اثنين إذا هما في الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن
إن الله معنا فالحر شقيق على من صحبه قال صلى الله عليه وسلم (متي التي أحبابي
قالوا له بأيتنا وامنأنت أولسنا احبابك فقال أتم احبابي أحبابي قوم لم يروني وآمنوا
بي وانا اليهم بالاشواق لاكثر) والصحبة ثلاثة: صحبة من فوقك وهي محبة وخدمة ،
وصحبة من دونك وهي تقتضي الشفقة والرحمة على التسابع بالوفاء والحرمة ، وصحبة
الاكفاء والنظراء فهي مبنية على الايثار والفتوة . فمن صحب شيخا أدبه ترك الامتراض
وحمل ما يبدو منه على وجه جميل وتلقى احواله بالايمان به فقل خدمته مدة فالحياة
من الشيخ ترك تنبيهه على ما فيه من نقصان حاله فوزر جهل الفقير عليه بدم
تاديبه وإن صحبت كفأك فالادب الاغضاء عن عيوبه وتاويل ما ترى منه بوجه جميل
فان لم تجد له وجهاً قتب وارجع إلى نفسك بالتهمة وإلى التزام الامعة . قال بعضهم
فلان لا يقع في قلبي وقال وأنا كذلك لكن خفنا أننا اوتينا من انفسنا فلم نحب اولياءه .
صاحب بعضهم آخر فقال له عند الفراق إن رأيت مني عيبا فنبهني فقال له ما يمكنني
ان ارى منك عيبا فإني نظرتك بعين التعظيم فسل غيري . فلا تصحب من يقول
يمني . صحب بعضهم طائفة فقال مرة أين ازارى فسقطت حرمة عندهم . قيل لبعضهم
اريد صحبتك فقال فإذا مات احدا منا من يصحب الآخر فقال الله فقال له أحبه الآن .
طلب بعض المتصاحبين المفاخرة فقال بشرط ألا تصحب إلا من فوقنا فلا تصحبه
ايضا لانك صحبتنا فزال حب المفاخرة . صحب بعض بعضهم فأحس بثقله عليه فأعطاه
مالا ليزول الثقل فلم يزول فدعاه إلى بيته فقال له ضع رجلك على خدي حتى يزول
ما بي فأني لغتم عليه فوضعها عليه حتى برى قلبه فأمره فأزالها . ويعمل بعضهم
في الحصاد وينفق على اصحابه . ان كنت ممن يخاف السباع فلا تصحبني فاصحب من لا

تصكتم عليه شيئا يعلمه الله منك . انفق رجل اصلع على صاحبه مائة الف درهم واستدان عليه مائة الف درهم فحججه شيخه ومنعه من الكلام وهو المفق عليه . فاحسب مع الله بالموافقة ومع الخلق بالمناجحة ومع النفس بالمخالفة ومع الشيطان بالتيقظ . فاحسب من إذا مرضت عادك وإذا اذنت تاب عليك . فإذا نبتت الشجرة بنفسها تورق ولا تثمر وإذا نبتت الثمرة فالمريد بسلا مرب كذلك لا يحى منه شيء فإن اردت مجلس الشيخ فاعتسل فلا يكفيك وضوء . فن السحاب سيدنا رضى الله عنه نوع لم يجر كلمة اسم الشيخ على لسانه تعظيما ومنهم من لا يذكره حتى يقتل ومنهم حتى يتوضأ وضوء الصلاة ومنهم من لم يدخل إلا صائما ومنهم من لا يستطيع ان يدخل زاوية تعظيما وهيبة . وكنت بمجلس سندی مولاي الحاج الحسين اليفرقى رضى الله عنه إذا حضرت مجلسه تنصب على صواعق الخوف والانس والفرح والهيبة فاعرق عرقا مفرطا تهرب في الحصة تحتي فأقول اللهم انفعني ببركة هذا الرجل وارزقي السلامة فأحس في فتلطف في فيلاطني فلم اقدر على ان اسئله فعلمه فصار كلما خطر ببالي يحجر به على وجه الحفاء والعلم لمقام الناس معنا فإذا غبت فلا يفارقني فإن نظرت إلى يميني وجدته وإلى شمالي وجدته ويحجر بالمسائل العمية والوهبية . ارجي الى موسى : يا موسى كن يقظانا وارثا لنفسك اخوانا وكل خذلن لا يوافقك على مسرتي فلا تصحبه فإنه يقسي قلبك وهو عدوك واكثر من ذكرى استوجب علي شكرى والمزبد من فضلي . فاحسب مع الله والا فاحسب مع من يصحب مع الله لتوصلك بركة صحبته الى محبة الله عز وجل

حديث التوحيد صحيح قال تعالى « وإلهكم إله واحد » قال صلى الله عليه وسلم (بينا رجل فيمن كان قبلكم لم يعمل خيرا قط إلا التوحيد فقال لأماه إذا مات فأحرقوني ثم اسحقوني ثم ذروا نصفي في البر ونصفي في البحر في يوم ربح ففعلوا فقال الله عز وجل للريح ادى ما اخذت فإذا هو بين يديه فقال له ما حملك على ما صنعت فقال استحياء منك فغفر له) فالتوحيد الحكم بأن الله واحد والعلم بأن

الشيء واحد أيضا توحيد وحدته اذا وصفته بالوحدانية كما تقول سمعت فلانا نسبته للشجاعة . واحد يحد فهو واحد ووحد ووحد كفرد فهو فارد وفرد وفرد وأصل أحد . وحد قبلت الواو همزة فعني كونه واحدا أنه لا يصح ان يوصف بالوضع والرفع بخلاف انسان واحد فإنه لا يصح انساب ناقص يبدأ وزائد اصبع وهو سبحانه أحدي الذات ومعنى واحد عند المحققين نفي القسم لذاته ونفي التشبيه عن حقه وصفاته ونفي الشريك معه في افعاله او مصنوعاته . فالتوحيد ثلاثة : توحيد الحق للحق وهو علمه بأنه واحد وخبره عنه بأنه واحد والثاني توحيد الحق سبحانه للخلق وهو حكمه بأن العبد موحد وتوحيد المبد خلقه وفعله والثالث توحيد الخلق للحق سبحانه وهو علم العبد بأن الله واحد وحكمه واخباره بأنه واحد عنه وحده العلم بقدرة الله في الاشياء . بلا مزاج وبصنعه للاشياء بلا علاج وعلة كل شيء صنعه ولا اله الا الله بخلاف ما يخطر بالعقول وهو ايضا افراد الموحد بتحقيق وحدانيته بكمال أحديته إنه الواحد الذي لم يلد ولم يولد بشيء الاضداد والانداد والاشياء بلا تشبيه ولا تكليف ولا تصوير ولا تمثيل . ليس كمثل شيء وهو السميع البصير فإذا تناهت عقول العقلاء تناهت إلى الحيرة وهو ايضا معنى تضمحل فيه الرسوم وتندرج فيه العلوم ويكون الله تعالى كما لم يزل . فاصول العقلاء في التوحيد خمسة رفع الحدث وإفراد القدم ومحو الاخوان ومفارقة الاوطان ونسيان ما علم وجعل . وهو إسقاط الوسائط عند غلبة الحال والرجوع إليها عند الاحكام وإن الحسنات لا تغير الاقسام من الشقاوة والسعادة . وهو صفة الموحد حقيقة وحليته رسما . فتوحيد الخاصة كون العبد شبيحا بين يدي الله تجري عليه تصاريف تدبره في عهدي أحكام قدرته في الحج بحار توحيدة بالفناء عن نفسه وعن دعوة الخلق له وعن استجابته بحقائق وجوده ووحدانيته في حقيقة قرب به بذهاب حسه وحركته لقيام الحق له فيما اراد منه وهو ان يرجع آخر العبد الى اوله فيكون كما كان قبل ان يسكون . وهو أيضا غير مشبه ولا منفي الصفات . فذات الله موصوفة بالعلم غير مدركة بالاحاطة

ولا محزنة بالابصار في دار الدنيا وهي موجودة محقائق الايمان من غير حد ولا إحاطة ولا حلول وتراء العيون في العقبى ظاهراً في ملكه وقدرته قد حجب الخلق عن معرفة كنه ذاته ودلهم عليه بآياته فالقلوب تعرفة والعقول لا تدركه ينظر اليه المؤمنون بالابصار من غير إحاطة ولا ادراك نهاية . فأشرف كلمة في التوحيد كانت أبي بكر الصديق رضي الله عنه : سبحانه من لم يحمل خلقه سبيلاً إلى معرفته الا بالعجز عن معرفته . فالعجز عجز عن الموجود لا عن الممدوم فالمعجز عاجز عن القيام والقيام موجود فيه فالعارف عاجز والمعرفة حاصلة فيه لا بها ضرورية . فعرفة الله عند الخاصة ضرورية في الانتهاء فالمعرفة الكسبية في الابتداء صحيحة لكن لم يمدوا ما اكتسبوا شيئاً لتجردهم عن العلم الكسبي فالمعرفة الكسبية كالسراج تنفع في ظلمة النفس فعند طلوع شمسها بالمعينة جمع الجمع فانبسط شعاعها في سماء القلب تلاشى ضوء السراج بصولة نور التجلي فليس الخبر كالبيان . فمن وقع في بحار التوحيد لم يزد على عمر الاوقات إلا عطشا فالتوحيد مبين لوجوده مفارق لمدسه فلم التوحيد مطوي وإنما الكلام في حواشيه فهو محل الانام ولا يعتل فمن اطلع على ذرة من علم التوحيد ضعف عن حمل بقة لتقل ما تحمله فالتوحيد في القلب فمن جاب بالمعبارة فوجد وبالاشارة فتتوي وبالايمان اليه فعايد صنم ومن نطق ففافل ومن سكت جاهل ومن وم انه وصل فليس له حامل ومن رآقربه فهو بعيد ومن توجد فاقد وكل مدرك بالعقول مصروف إلى العقل مردود عليه يحدث مثله . وتوحيد الخاصة ان تكون بقلبك وبسرك ووجدك كأنك قائم بين يدي الله تجري عليك انصاريف تقديره وتديره وأحكام قدرته في بحار توحيده بالفناء عن نفسك وذهاب حسك بقيام الحق سبحانه لك في مراده منك فتكون كما انت قبل ان تكون في جريبات حكمه سبحانه عليك . فالتوحيد للحق والعبد طفيلي فالتوحيد اسقاطك ان تقول لي وبني ومنى وإلي . وهو بحق آثار البشرية وتجرد الالهوية وعلامة التأييد حفظ التوحيد في اوقات الحكم وهو ان يفرضك بمقاريض القدرة في إمضاء الاحكام قطعة وأنت

شاكراً حامداً فاقم راحة التوحيد من تصور عتده التوحيد فأول مقام علم التوحيد وتحقق به فناء الاشياء عن قلبه وانفراده بالله عز وجل فالتوحيد لا يصح ان طلبه بك فعلامة حقيقة التوحيد لبيان التوحيد وهو ان يكون القائم بك واحداً . فمن كوشفه بالافعال ير الحادثات بالله تعالى ومن كوشف بالحقيقة اضمحل احساسه بما سواه فهو يشاهد الجمع سرّاً بسر وظاهره بوصف التفرقة


المعرفة  « وما أدركوا الله حق قدره » أي وما عرفوه من معرفته قال صلى الله عليه وسلم (ان دعامة البيت اساسه ودعامة الدين المعرفة بالله تعالى واليقين والعقل القامع ، فقالت عائشة رضي الله عنها ما العقل القامع قال : الكف عن معاصي الله والحرص على طاعة الله عز وجل) فالمعرفة عند العلماء العلم فكل علم معرفة وكل معرفة علم فكل عالم عارف وكل عارف عالم وعند الخاصة صفة من جبهة من عرف الحق سبحانه بأسمائه وصفاته ثم صدق الله تعالى في معاملاته ثم تنق عن أخلاقه الرديشة وآفاته ثم طال بالباب وقوفه ودام بالقلب اعتكافه لحظي من الله تعالى بحميل اقباله وصدق الله تعالى في جميع احواله وانقطع عنه هواجس نفسه ولم يصنع بقلبه الى خاطر يدعو الى غيره فإذا صار من الخلق اجنبياً ومن آفات نفسه برياً ومن المساكنات والملاحظات نقياً ودام في السر مع الله تعالى مناجاته وحق في كل لحظة إليه رجوعه وصار محدثاً من قبل الحق سبحانه بتصرف امراره فيما يجريه من تصاريف اقداره يسمى عند الله عارفاً وتسمى حالته معرفة فبهذا اجيبك عن نفسك تحصل معرفتك بربك عز وجل فعلايتها حصول الهية من الله فكلمها ازدادت معرفتك ازدادت هيبتك والمعرفة سبب سكون القلب كما ان العلم يوجب السكون فمن ازدادت معرفته ازداد سكونه فليس لعارف علاقة ولا لحب شكوى ولا لعبد دعوى ولا لحائف قرار ولا لاحد من الله فرار . فأول المعرفة الله وآخرها مالا نهاية له فالمعرفة توجب الغيبة عن نفسه باستيلاء ذكر الحق عليه فلا يشاهد غير الله ولا يرجع إلى غيره كالماء اقل يرجع الى قلبه وتفكره وتذكره فيما يسبح له من امر أو يستغله

من حال فالعارف رجوعه الى ربه فإذا لم يكن مستغنياً إلا بربه لم يكن راجعاً الى قابله وكيف يدخل المعنى قلب من لا قاب له فلفهم الفرق بين من عاش بربه وبين من عاش بقلبه وهو قوله تعالى « إن الملوك إذا دخلوا قرية أفسدوها وجعلوا أعزة أهلها أذلة ». للخلق أحوال ولا حال للعارف لانه بحيث رسومه وفنيت هويته بهوية غيره وغيب آثاره بآثار غيره فلا تصح المعرفة وفيك استغناء بالله وافتهار اليه لانهما علامة بقاءه ومحوه والعارف لابقاء ولا فناء له بل هو مركب منهما تركيب الذات مع الزوج محو في ربه بره لاستهلاكه في وجوده واستغراقه في شهوده ان لم يبلغ الوجود مخطف عن احساسه بكل وصف هو له فن عرف الله انقطع بل خرص وانقمع قال صلى الله عليه وسلم (لا احصى ثناء عليك) فهذا صفة من بمد مرمى رمزه فن دونه تكلم بقدر رسمه فراجع كتابنا (سوق الاسرار الى حضرة الشاهد الستار) تقف على مطامح اهل طريقتنا المحمدية التجانية . فإن من كان بالله اعرف كان بالله أخوف ومن عرفه تبرم بالبقاء وضافت عليه الدنيا بما رحبت وصفي له العيش وهنؤ المساع وطابت حياته وهابه كل شيء وذهب عنه خوف غير الله وأنس بالله وذهبت عنه رغبة الاشياء وكان بلا فصل ولا وصل واستحيا ورضي وسلم . فالمعرفة مرآة إذا نظر فيها تجلى له مولاه . ركضت ارواح الانبياء عليهم السلام في ميدان المعرفة فسبقهم النبي صلى الله عليه وسلم الى روض الوصال . فعاشرة العارف كعاشرة الله يحتملك ويحلم عنك تحلقاً بأخلاق الله . فبشهادة العارف يبدو الشاهد وبفناء الشواهد وذهاب الحواس واضمحلال الاخلاق . يلهم الحق للعارف أول الغير فيك (وعلامته) فراغه من الدنيا والآخرة . فغاية المعرفة الدهش والحيرة . أعرف الناس أشدهم تخيراً في الله . فالعارف اخذ العمل عن الله الى الله رجح و و بقي الف عام ما نقص من البر ذرة فلا يرى الغير فضلاً ان يتأسف عليه فينظر بعين الفناء والزوال فالعارف طيار والزاهد سيار والعارف تكي عينه وبضحك قلبه وهو كالارض اطباء البر والفساجر كالسحاب يظل كل شيء كالخار يبقى ما يجب وما لا يجب

فوطر العارف بكماله على نفسه وتناؤه على ربه فضيع ماله بالوقوف مع ماله فلو اعطيت مثل ملك سليمان عليه السلام ما شغلك عن الله طرفة عين . فأركان المعرفة الهية والحياة والانس فاعرف ربك بربك . فالعالم يقتدى به والعارف يهتدى به وهو لا يكون لغيره لاحظاً ولا بكلام غيره لا فظاً ولا يرى لنفسه غير الله حافظاً فهو أنس بذكر الله فأوحشه من خلقه وافتهار الى الله فأغناه عن خلقه وذل لله فأعزه في خلقه . فالمعرفة طالع الحق على الاسرار بمواصلة الانوار . فالعارف فوق ما يقول والعالم دون ما يقول . فيفتح الله للعارف على فراشه مالا يفتح لغيره وهو قائم . فالعارف من نطق الحق عن سره وهو ساكت . فعقوبة العارف انقطاعه عن ذكر الله فسكوت العارف انفع وكلامه اشهى واطيب . فالزهاد ملوك الآخرة وهم فقراء العارفين قلون الماء اوتن انائه يتلون بوقته فلا تر غير ربك يقظة ونوما ولا توافق ولا تطع غير ربك فاعرف بلمعة لمعت بلسان ماخوذ من التمييز المعهود واغفلة جرت على لسان هالك مفقود ولا يكدرك شيء فيصفو بك كل شيء واستضى بالعلم فتبصر به عجائب الغيب واستهلك في بحار التحقيق فالمعرفة امواج تطف وترفع وتخط فالعارف كأنه بائن . فعلمته ثلاثة : لا يظني نور معرفته نور ورعه ولا يمتد باطناً من العلم ما ينقض عليه ظاهراً من الحكيم ولا تحمله كثرة نعم الله على عتقك استار محارم الله فلا تصف المعرفة عند ابناء الآخرة فضلاً عن ابناء الدنيا وابذل مجهوداً تارك المعرفة من عين الجود فلا تحصر ك حال عن حال ولا منزل عن المنازل ولا عبادة من عبادة فيحيا قلبك مع ربك فالبكاء يحفوه العارف لانه وصف سلوك وقد زال عنهم حكم السلوك بمحائق القرب وبذوق طعم الوصول من بره فالمعرفة حياة القلب مع الله تعالى فأنت عبد الله وهو ربك والدنيا داره والآخرة داره وسيدك منزله عن الحلول فيهما وعن الاحتياج الى العبد ولا إليهما فهو غني غنى مطلقاً وأنت مقيد بمسبك كيفما قلبك فالدنيا والآخرة لا يعطيانك شيئاً وربك المعطي ولا يسكن في الدارين إلا العبيد لذلك خلقهما ومقصوده فيك الادب بمعرفتك انه سيد وانك عبد فتعامله

كما تحب أن يعاملك عبدك فتذكره بقلبك أشد من ذكر إيك وأهلك فكذلك لا ينصور في عقلك أنك كنت بلا أب علما طبيعيا فكذلك اعلم ربك علما طبيعيا واحبه محبة طبيعية وشرعية وعادية فالطبيعة عامك بالكتبة والشرعية عامك بقهره والعادية عامك بإحسانه فالطبيعية محبة الذات والشرعية محبة الاسماء والافعال والعادية محبة النعم فمن بنيت أركانه على الثلاثة عارف وعلى الشرعية ولي وعلى العادية شاكر وإنما بنيت لقوله تعالى « فاصدع بما تؤمر » . وقد أمرنا من الحضرة المصطفوية بالدلال على حضرة الله فالفاعل المختار هو اللغو والفعل صفة الفاعل لكونها قامت به أو حصلها بها رجز

(الفاعل الذي فرغ العامل له * لكونه قام به أو حصله) فالفعل القائم بالله هو القدرة الصلاحية والفعل الذي حصله هو القدرة المتعلقة بالممكن وجوداً وعدمياً والفاعل قديم والقدرة الصالحة قديمة والقدرة المتعلقة بالممكن حادثة احدثها الفاعل والفعل واحد من الفاعل والمفعول واحد فهو الشيء المنصوب للقدرة بتخصيص الارادة وهو حادث احدثته يد تحصيل الفعل فالمفعول ومتعلقاته من زمان ومكان ومعينة وعلة جادت كبيضة بين يدي الله وهو مديرها وناظرها ومديرها ومعتمدا وموجدها ومفنيها وهو الفاعل فيها الساري فعله فيها فلم يكن غيره فتمتلك القدرة فان بوجود الفاعل فإن رآ نفسه اهلكها . وجودك ذنب لا يقاس له ذنب . أي مشاهدة وجودك ظلم لأنك مصطلم بنفسك فاسقط نفسك ترفاعك فاسقط تدبيرك فكيفك تدبيره وإنما البيضة وما فيها كالقلم بين يدي الكاتب فهو جامد يابس ميت منشق منثور معد للكتابة وشرفه ان جعله آلة ليده بحركة الحبار الكاتب على وفق مراده أو يحرقه أو ينجره أو يهمله ولا حظ للقلم في العمل ولا في الاهمال وإنما تتجلى فيه الكاتب بقوته تحريكاً وتسكيناً فلا تلاحظ شيئاً كالقلم وافن عن نفسك تكن عارفاً فأفهم

الحبة  « يا أيها الذين آمنوا من يرتدد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين » قال صلى الله عليه وسلم (من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ومن لم يحب لقاء الله لم يحب الله لقاءه) وقال عن

ربه (من آمن لي ولياً فقد بارزني بالمحاربة وما ترددت في شيء كنت رددى في قبض نفس عبي المؤمن يكره الموت وأنا أكره مسامحته ولا مد له منه وما تقرب إلى عبي بشيء أحب إلي من أداء ما افترضته عليه ولا يزال عبي يتقرب إلي بالتواضع حتى أحبه ومن أحببته كتب له سمعاً وبصراً وهدىً وهدياً) وقال صلى الله عليه وسلم (إذا أحب الله عز وجل عبداً قال جبريل يا جبريل إني أحب فلانا فأحبه فيحبه جبريل ثم ينادي جبريل في أهل السماء إن الله تعالى قد أحب فلانا فأحبوه فيحبه أهل السماء ثم يضع له القبول في الأرض وإذا أبغض الله عز وجل عبداً قال في البغض مثل ذلك) . فالحبة حالة شريفة شهد بها الله للعبد واخبر أنه يحب العبد وهي على لسان العلم الارادة إرادة الله توصيل الثواب للعبد رحمة وإرادته التقريب له والاحوال العملية محبة وهي في حقه تعالى صفة واحدة واختلفت بحسب التعلقات فإن تعلقت ارادته بالعذاب فغضب وبعموم النعم رحمة وبخصوصها محبة فالحبة خاصة بالنعمة مخصوص والرحمة لانعام مطلق ومحبة العبد ارادة حالة اعطيت في القاب تدق عن العبارة فتجمله عن تعظيم وإيثار رضا وقلة الصبر عنه والاهتياج اليه وعدم القرار من دونه ووجود الاستيناس بدوام ذكره له بقلب فابست محبة لله تعالى متضمنة ميلا ولا اختناطاً كيف وحقيقة الصمدية مقدسة عن اللحوق والدرك والاحاطة والمحبة بوصف الاستهلاك في المحبوب اولى منه بأن يوصف بالاختناط ولا حد لها أو ضح من الحمة فلا استعجام ولا استيهام فيها فلا يحد إلا اللفظ المبهم وهي نعمة عامة فالحبة اسم للنعمة من حيث الاستيناس إذا صفت بالاحاطة والاهتمام بها والماء كعب من المطر وعليه فهي نيران العذاب ونورانه عند العطف والاهتياج إلى قضاء الشهوة وقيل من حبات الماء معطية لاهلها بآية معنانية مافي القاب من المهمات وقيل من أحب النعم إذا لزم البروك فالحب لزم بقلبه ذكر محبوه وقيل من الحب وهو القرط لقلقه وازومه الاذن وقيل من الحب جمع حبة وحبة القلب مائة قوامه من باب نسبة الحال باسم الحال وقيل من اخذ نزر الشجر بالان

الحب لباب الحياة كما انه لباب النيات وقيل الحب الخشببات الاربع اني توضع عليها
الجرة لانه يتحمل عن محبوه كل عز وذل وقيل من الحب الذي فيه ماء لانه يمكسك
ما فيه فلا يسم غير امتلائه فاذا امتلا القلب بالحب فلا مساع فيه انير محبوه فالحب
الميل الدائم بالقلب الهائم وهو إثار المحبوب على جميع المصحوب وهو موافقة
الحبيب في المشهد والمغيب وهو محو المحب بصغاته وإثبات المحبوب بذاته وهو
مواطاة القلب لمرادات الرب وهو خوف ترك الحرمة مع إقامة الخدمة وهو استقلال
الكثير من نفسك واستكثار القليل من حبيبك وهو معانقة الطاعة ومباينة المخالفة
وهو دخول صفة المحبوب على البدن من صفات المحب وهو الموافقة وهو أن
تهب تلك لمن أحببت وهو محو ماسوى المحبوب من القلب وهو إقامة العتاب على
الدوام وهو لذة ومواضع الحقيقة دهن والعشق محارزة الحب في المحبة فلا تغل غشقت
الله فلو اجتمعت محبة الخلق كلهم لما وصلوا ذرة واحدة مما لله عايناه ولما ورينا وفينا
فلا يوصف الله بالعشق والحب ان تغار على المحبوب ان يحبه مثلك وهو أغصان
تثبت في القلب وتثمر على قدر العقول محبة توجب حقن الدماء ومحبة توجب سفك
الدماء ذهب المحبون بالاشرف قال صلى الله عليه وسلم (المرء مع من احب) فهم
مع الله تعالى وهي لا تنقص بالحقاء . كذب من ادعى محبته ولم يحافظ على حدوده
فاذا سحت المحبة سقطت شروط الادب

إذا صفت المحبة بين قوم * ودام ودامم سحج النساء

فلانرى أبا شقيقا يجعل ابنه في الخطاب فالاب يقول يا فلان وهي الاثار للمحسوب وهي
اسمائك حفظك من الله وحوادثك اليه وهي قيامك مع محبوبك بتمام اوصافك وهي
مجانبة السلو على كل حال وهي سقوط كل محبة في القلب إلا محبة الحبيب وهي إفراط
الميل بلا نيل وهي تشويز في القلوب من المحبوب وهي فتنة تقع في الفؤاد من المراد
أول الحب ختل وآخره قتل حبك الشيء يعنى ويعمى عن الغير غيرته وعن المحبوب
هبة وهي ميلك الى الشيء بكليتك ثم إيثارك له على نفسك وروحك ومالك ثم

موافقتك له سرراً ونجهاً ثم علمك بتقصيرك في حبه فلا تصح المحبة بين اثنين حتى
يصح أن يقول كل واحد للآخر يا أبا فلان اذا سكت هلك والعارف ان لم يسكت
هلك وهي نار في القلب تحرق ماسوى مراد المحبوب وهي بذل المجهود والحبيب
يفعل ما يشاء وهي ذلك الاستار وكشف الاسرار فلا يصح الا بالخروج عن رؤيتها
الى رؤية المحبوب بفناء علم المحبة . ثلاث آيات خير من سبع مائة

ولما ادعيت الحب قالت كذبني * فالى أرى الاعضاء منك كواسيا

فالحب حتى يلصق القلب بالحتى * وتذبل حتى لا تحب المناديا

وتنحل حتى لا يبقى لك الهوى * سوى مقلة تكي بها وتناجيا

تكلم بعض في المحبة فتكلمت فتنايل المسجد كلها . تكلم بعضهم فيها فجاء طائر
يدنوا حتى وقف على يده ثم ضرب بمنقاره الارض حتى سال منه دم فأت فجحة
الفرس تزول بزواله (فن أحبني فليصبر على بلاءي) فسرك بك قدر شربك فلو
شربت بحور السماوات والارض مارويت وأن الى ربك المنتهى فالذى تطلبه امامك
عمر الدنيا والآخرة فلا تصل إلى حقيقة الحق وانما ترى حقائق نفسك متلاشية
بحقائق ربك فلا زالت الخصرة تنادى سيد المحبين والمحبين صلى الله عليه وسلم
الذي تطلبه امامك ولا أمام وراء أمامته صلى الله عليه وسلم وانما هو رمز

شربت الحب كأساً بعد كأس * فما نقد الشراب وما رويت

نزله على عيسى عليه السلام اني اذا اطلعت على قلب عبد فلم أجده فيه حب الدنيا والآخرة
ملائته من حبي . ففي بعض الكتب (عبي أنا وحقك لك محب فبحق كن لي محباً)
فن اعطي شيئاً من المحبة ولم يسط الحشية فهو غدوع فالمحبة ما يحجو اترك وصو
سكر لا يصحوا صاحبه إلا بمشاهدة محبوه والسكر عند الشهود لا يوصف

فأسكر القوم دور الكأس * وكان سكرى من المدير

آخر لى سكرتان وللندمان واحدة * شئ خصصت به من بينهم وحدى

وهي إقامة العتاب على الدوام فخر دلة من الحب خير لك من عبادة سبعين سنة

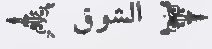
يلا حب شعر لشاب ظهر يوم العيد

من مات عشقاً فليمت هكذا * لا خير في عشق إسلاموت

فأت . عشق بعض جارية فرحلت قدمعت عين واحدة ففعض التي لم تدمع أربعتا
ومئتين سنة عقوبة لها هذا في مخلوق فكيف يحبة الخالق . ذكرت المحبة في مجلس
فقليل كفوا عنها فلا تدعيها النفوس

الخوف اول بالمسي * إذا تأله والحزن والحب يحمل بالنبي * وبالنبي من الدرن
فن تضر المحبة عند غير أهلها فهو دعي . فالقتل أجز من ادعى موافا وينظر الى
سوانا . وكان بعضهم يقدم المحبة على المعرفة والحسب ان المعرفة أشرف واعز واتم
فالفرق ان المحبة استهلاك في لذة والمعرفة شهود في حيرة وفناء في مية فالمحب عبد
ذاهب بنفسه عن نفسه متصل بذكر ربه قائم بأداء حقوقه ناظر اليه بقله أحرقت قلبه انوار
هويته وصفا شربه من كأس وده وانكشف له الحبار من استار غيبه فإن تكلم فبالله
وان نطق فعن الله وإن تحرك فبأمر الله وإن سكن فع الله فهو بالله والله ومع
الله (ياد داود إني حرمت على القلوب ان يدخلها حيي وحب غيري فيهما) اللهم
بحبي لك إلا ما احببتني . فلما تنامت محبة امرأة العزيز قالت « أنا راودته من نفسي »
وفي الابتداء « قالت ما جزاء من اراد بأهلك سوءاً إلا ان يسجن » الخ فأولاً نسبت
الذنب له وآخرها . رآ بعضهم النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقال له اعذرني
يا رسول الله فإن محبة الله تعالى شغلني عن محبتك فقال له يا مبارك من احب الله
فقد احبني . نادى رابعة إلهي اتحرق بالنار قلبا يحبك فقليل لها ما كنا تفعل فلما
نظني بنا ظن السوء . فالمحبة الموافقة وأشد الموافقات والموافقة بالقلب والمحبة توجب
انتفاء المباينة فإن المحب مع محبوبه (المرة مع من احب) فساد الاحوال من ثلاثة:
فسق العارفين ، وخيانة المحبين ، وكذب المريدين . ففسق العارفين باطلاق الطرف
واللسان والسمع إلى اسباب الدنيا ومنافعها وخيانة المحبين باختيار هواهم على رضى
الله عز وجل فيما يستقبلهم وكذب المريدين أن يكون ذكر الخلق ورؤيتهم تغلب عليهم

على ذكر الله ورؤيته . واود خطاف خطافة في قبة سليمان عليه السلام فامتعت فقال
لم وإن شئت قلبت القبة على سليمان وقال له ما حملك فقال يا بني الله إن المشايق لا
يؤخذون فقال له صدقت

الشوق  قال تعالى « من كان يرجو لقاء الله فإن أجل الله
آت » وهو احتياج القلوب إلى لقاء المحبوب وعلى قدر المحبة يكون الشوق
فالفرق بين الشوق والاشتياق ان الشوق يسكن باللقاء والرؤية والاشتياق لا يزول
ومن دخل في مقام الاشتياق هام فيه حتى لا يرى له اثر ولا قرار

يا من شكى شوقه من طول فرقته * اصبر لملك تلقى من تحب غيدا
(وعلامته) حب الموت مع الراحة وعلامته فطام الجوارح عن الشهوات فلما قلى
داود عليه السلام الخلق من اجل المحبوب قال له ارجع إليهم فإنك إن اتيتني بعد
آبق اتيتك في اللوح المحفوظ جهيداً . قدم قريب مجوز ففرح الناس وبسكت هي
فقليل لها قالت فقد ذكرني يوم التقدوم على ربي وهو احتراق الاحشاء وتلهب
القلوب وتقطع الاكباد فالمحبة اصل له وهو تلهب القلب عند الفارقة ولا ينطفئ الا
باللقاء فإذا غلبت المشاهدة انعدم الشوق فإذا الشوق لغائب « وعجلت إليك رب لترضى »
أي شوقاً إليك فستر بالرضى وهو تمنى الموت عند العافية كيوسف عليه السلام التي
في الحب ولم يقل توفي وكذلك في السجن ولما جمعه بأبيه وبإخوته وبالمملك والنعم
قال « توفي مسلماً »

من سره العيد الجدد * يد فقد عدت به السرورا

كان السرور يتم لي * كو كانت احبابي حضورا

وهو ارتياح القلوب بالوجد ونجبة اللقاء والقرب فلو حجب العارف في الجنة طرفة
لاستغاث من الجنة كأهل النار فالعارف سكر فلا يفقه إلا اللقاء فاخرج من الدنيا
مشتاقاً فيح لك النظر فقلب المشتاق منور بالله فإذا تحرك اشتياقهم اضاء الآفاق . فهو لاء
المشتاقون إلي فأشهدكم باملا تكتني إلى اليهم اشوق : قال صلى الله عليه وسلم (استلأك

الشوق الى لقاءك) واخذ منه انه ليس بتعمد وانما بقهر إلهي ولذلك سأله .
فالشوق مائة جزء تسعة وتسعون له صلى الله عليه وسلم وجزءه للناس فطلبه فكانه
طالب شغية ليكمل له مائة شوق اهل القرب اتم

وابرج ما يكون الشوق يوماً * اذا دنت الحيام من الحيام

خلوة الموت احلى من الشهد من روح الوصول فأجل مقام العارف تحقيقه فيه قوله
تعالى « ان اجل الله لآت » تعزية للمشتاقين حيث وقت لهم اجلاً ينتظرونه وقصدم
الانفماس بلا أجل . اوحى لداود عليه السلام : قل لشبان بني اسرائيل لم تشاغون
انفسكم بغيري وانا مشتاق لكم ما هذا الجفاء لو عرف المدبرون عني كيف انتظاري
لهم ورفقي بهم وشوقي إلى ترك معاصيهم لما اتوا شوقاً إلي وانقطعت اوصالهم من محبي
ياداوود هذه إرادتي في المدبرين عني فكيف ارادتي في المقبلين إلي . وفي التوراة :
شوقناكم فلم تشاقوا وخوفناكم فلم تخافوا ونحنا لكم فلم تتوحوا . بكى شعيب عليه السلام
مرة حتى قرب عماء فرده الله له وثانياً وثالثاً فوحي له ما هذا البكاء لاجل الجنة
فقد اجتمعا لك وإن كان لاجل النار فقد اجرتك منها قال لا بل شوقاً إليك فقال
له لاجل ذلك اخذمتك بي وكلمتي عشر سنين . فاشتق إلى الله يشق إليك كل ما
ما سواه . اشتاقت الجنة إلى ثلاثة علي وعمار وسلمان . فمن تسوق سوق الشوق
اشتاقت له كل شيء وهو حر من كل شيء . وفي التوراة شوقناكم فلم تشاقوا
وزمرنا لكم فلم ترقصوا . فبكاء المحب إذا لقي سرور ووجد . تهانن أخوان
فقال احدهما واشواق والآخر واوجداه . مات كثير من الجن والانس بحسن
صوت داود عليه السلام وهو الزمر حفظ قلوب المشائخ بالطاعة

الاتباع - قال تعالى « هل اتبعك على أن تعالني مما علمت
رشداً » حفظ شرط الادب بالاستيذان أولاً فشرط عليه الحضر لا يخالفة ولا
يعارضه في شيء لما خالفه موسى اغضى عنه اولاً وثانياً وفي الثالث كلفه الفراق « هذا فراق
بيني وبينك » قال صلى الله عليه وسلم (ما اكرم شاب شيخاً لسنه إلا ابغض الله تعالى

اه من بكرمه عند سنه) بدء كل فرقة المخالفة فن يحب شيخاً ثم اعترض عليه بباطنة
فقد نقض عهد الصخبة فعمقوا الاشياخ لاثوبة عنه فن قال لا ستأذه لم لا يفلح أبداً
فن لم يحفظ قلب الشيخ سلط عليه كلب يوزيه . صام شاب خادماً لبعضهم فدخل عليه
بعضهم فقال افطر يا شاب فقال امسكت فقال له فلك صوم شهر بالفطر فقال له فلك
صوم سنة إن افطرت فأني فقال له شيخه دعه فإنه سقط من عين الله فاشتغل بالسرقه
قبل سنة وقطعت يده بعد سنة لمود بالله من المخالفة . استصغر بعض بعض المشائخ
فطلب منه شيئاً فكاشفه استصغرتني فلا تشفع بكلامي فلم يكلمه فن استصغر شيخاً
حرم فائده فارجم بالحرمه تنفع منه فن رضي عنه شيخه فلا يكافي حبياته فإذا
مات شيخه كوفى بلباسه ومن تفير عنه فلا يكافي حتى يموت الابا بلين له قلبه لان
شأنهم الكرم فإن مات شيخه كوفى بالنقمة لباساً لحافظ على حرمة المقربين
المشائخ وإنما سموا مقدمين ادبا مع شيخهم والا حرمت عديهم وام كبر اعداؤهم
الزمان وانما هم رسل شيخك يحبونك ويعظونك ويكثرون لك ابواباً واخواباً
فن دل واحداً على الله فهو شيخ جهنم واياك ان تحرم ربه اعل زمانك فإنهم محل
نظر الله في خلقه ومع كثرتهم عطش كثير ممن استصغروهم

السمع

« فبشر عبادي الذين يستمعون القول فينبعون
احسنه ، فهم في روضة يحبرون » السماع فسماع الانصار بالالجان الطيبة إذا لم يعتقد
المستمع محظوراً ولم ينخرط في سلك هواه ولم يسمع على مذهب غير ما فباح انشدت
بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم ولم ينكرها ثم ان رقق المسمع القلوب لطاعة الله
وشوق لهم حضرة الله او حضرة رسوله أو شيخه قدوب واختار في الشرع وقد
استعمل صلى الله عليه وسلم الفاظاً تنحوا نحو الشمر ولم يقصدها شعراً فالت الانصار
في حفر الخندق

نحن الذين بايعوا محمداً * على الجهاد ما بقينا أبداً

فأجابهم (اللهم لا عيش إلا عيش الآخرة فأكرم الانصار والمهاجرة) فقال يا بائعته

وقال (ليس الواصل بالمكافي ولكن الواصل اذا قطعت رحمة وصلها) وقال (مازال جبريل يوصيني على الجار حتى ظننت أنه سيورثه) وقال (والله لا يؤمن والله لا يؤمن والله لا يؤمن قيل يا رسول الله ومن قال الذي لا يامن جاره بوائقه قال شره) وقال تعالى «وبالوالدين احساناً وبذي القربى واليتامى والمساكين» قال صلى الله عليه وسلم (أنا وكافل اليتيم كهاتين) وقرن بين أصعينة الكريمتين السبابة والوسطى وقال (السامى على الارملة والمساكين كالجمادى في سبيل الله وكذلك يصوم النهار ويقوم الليل) ثم يجب عليك الطاعة للإمام وجميع من ولام الله عليك من القضاة وسائر الحكام وان استعمل عليك عبداً حبشياً « يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم » قال صلى الله عليه وسلم (اسمعوا وأطيعوا وإن استعمل عليكم عبد كان رأسه زبينة) فيجب عليك ان تحب الخير لجميع الانام وان تعظم العلماء وآل النبي صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم (لا يؤمن أحدكم حتى يحب لاخيه او قال لجاره ما يحب لنفسه) وقال تعالى «رفع الله الذين آمنوا منكم والذين اوتوا العلم درجات» وقال صلى الله عليه وسلم (ثنان لا يستخف بهما الا منافق صاحب العلم والامام المقسط . وقال من سلك طريقاً يلتمس فيه علماً سهل الله له طريقاً الى الجنة وان الملائكة لتضع اجنحتها لطالب علم رضى بما يصنع وان العالم يستغفر له من في السماوات ومن في الارض حتى الحيتان في البحر وفضل العالم على العابد كفضل القمر على سائر الكواكب وان العلماء رتبة الانبياء وان الانبياء لم يورثوا ديناراً ولا درهما وانما ورثوا العلم فمن اخذه اخذ بحظ وافر) وقال تعالى «قل لا اسئلكم عليه اجراً الا المودة في القربى» وقال صلى الله عليه وسلم (معرفة آل محمد براءة من النار وحب آل محمد جواز على اصراط والولاية لآل محمد أمان من العذاب . وقال لا يدخل قلب رجل الايمان حتى يحبهم لله ولرسوله وقال مثل اهل بيتي كسفينة نوح من ركبها نجي ومن تخلف هلك . وقال والذي نفسي بيده لا يغضبنا أحد اهل البيت الا اكبته الله في النار . وقال من احبهم

احبه الله ومن ابغضهم ابغضه الله . وقال من امان قريباً أمانه الله . وقال من مات على حب آل محمد مات مغفوراً له ألا من مات على حب آل محمد مات تائباً ألا من مات على حب آل محمد مات مؤمناً مستكمل الايمان ومن مات على حب آل محمد بشره ملك الموت بالجنة ثم منكر ونكير ألا ومن مات على حب آل محمد يزف إلى الجنة كما تزف العروس إلى بيت زوجها ألا ومن مات على حب آل محمد فتح الله الى قبره باباً الى الجنة ألا ومن مات على حب آل محمد جعل الله قبره قراراً ملائكة الرحمة الا ومن مات على حب آل محمد مات على السنة والجماعة الا ومن مات على بغض آل محمد جاء يوم القيامة مكتوب بين عينيه آيس من رحمة الله الا ومن مات على بغض آل محمد لم يرح راحة الجنة) .

ويجب عليك تجنب جميع ما نهى الله عنه كالزور والكذب والنهية قال صلى الله عليه وسلم (الا ابشركم بأكبر الكبائر ، فقلنا بلى يا رسول الله فقال الاشرار بالله وعقوق الوالدين ، وكان متكئاً فجلس فقال : الا وشهادة الزور او وقول الزور ، فما زال يكررها حتى قلنا ليته سكت . وقال عدت شهادة الزور الاشرار بالله ثلاث ممرات ثم قرأ فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور خفاء لله غير مشركين به . وقال من شهد على مسلم شهادة ليس بها بأهل فليتبوا مقعده من النار . وقال لن تزول قدما شاهد الزور حتى يوجب الله له النار وقال ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين . قال صلى الله عليه وسلم (اربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً ومن كان فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها إذا اتهم خان وإذا حدث كذب وإذا عاهد غدر وإذا خاصم فجر . وقال آية المنافق ثلاث إذا حدث كذب وإذا وعد اخلف وإذا اتمن خان . وقال ان الصديق يهتدى الى البر وان البر يهتدى الى الجنة وان الرجل ليصدق حتى يكون عند الله صديقاً وان الرجل ليكذب حتى يكتب عند الله كذاباً . وقال تعالى « ولا يقبب بعضكم بعضاً » قال صلى الله عليه وسلم (المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده . وقال ان

الرجل ليتكلم بالكلمة لا يرى بها بأسا يهوي بها سبعين خريفا في النار . وقال من اراد ان يفرق حسناته يميناً وشمالاً فليقتب الناس . وقال وهل يـكـب الناس على وجوههم او قال على مناخرهم الا حصائد السـتـهم . وقال الغيبة أشد من الزنى وقال اتدرون ما الغيبة ، قالوا الله ورسوله اعلم قال : ذكرك اخاك بما يكره قال ارايت ان كان في اخي ما اقول قال ان كان فيه ما تقول فقد اغتبته وان لم يكن فيه ما تقول فقد بهته .

واترك الكبر والحسد والمعجب والتميمة قال تعالى « ام يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله وقال ومن شر حاسد اذا حسد » وقال صلى الله عليه وسلم (ليس مني ذو حسد ولا نيمية ولا كهمانة ولا انا منه ثم تلا والذين وذون المومنين والمومنات بشير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً . وقال ياكم والحسد فإن الحسد ياكل الحسنات كما تاكل النار الحطب . « ولا تطع كل حلاف مهين هازم مشاء بنميم مناع للخير » مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقبرين يعذبان فقال انهما يعذبان وما يعذبان في كبير بلى انه كبير اما احدهما فكان يمشي بالنميمية واما الآخر فكان لا يستتر من بوله . وقال اشد الناس عذاباً يوم القيامة المشاءون باليمية والقاطعون بين الاخوان وقال تجدد من اشد الناس عذاباً يوم القيامة عند الله ذا الوجهين الذي يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه . وقال لا يدخل الجنة قتات واقتات التمام وقال تعالى « ولا تمش في الارض مرحاً » انه لا يحب المستكبرين » وقال صلى الله عليه وسلم (لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر . وقال ما من رجل يتعاطى في نفسه ويختال في مشيه الا اتي الله وهو غايه غضبان . وقال من كان في قلبه مثقال حبة خردل من كبر كـبـه الله على وجهه في النار . وقال ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر اليهم ولا يزكهم ولهم عذاب اليم المسبل والمنان والمتنق ساعته بالخلف الكذب وقال تعالى « يـؤـاءـون الناس ولا يذكرون الله الا قليلاً » فويل لهم لصابين الدين عن صلاتهم ساهون الدين م يراءون » قال صلى الله

عليه وسلم ثلاثة تسعر بهم النار يوم القيامة اولها القاري . المراءى والمجاهد المراءى والمتصدق المراءى . وقال لا يقبل الله عملاً فيه مثقال حبة من خردل من الرياء ، وقال من سمع سمع الله به ومن يراءى يراءى الله به : واجتنب اللواط والمساحقة واللواط اشتغال شرار الرجال بالرجال صبياً او غيره . والمساحقة اشتغال شرار النساء بالنساء فانهما من اكبر الفواحش واعظم المناكر وقال تعالى « اتاتون الذكران من العالمين وتذكرون ما خلق لكم ربكم من ازواجكم بل انتم قوم عادون » وقال « اتاتون الرجال شهوة من دون النساء بل انتم قوم مسرفون » قال صلى الله عليه وسلم (ملعون من عمل بعمل قوم لوط) وقال (ان اخوف ما اخاف على امتي من عمل قوم لوط) وقال لعن الله نيمية من خلقه من فوق سبع سماوات وردد الامنة على واحد ثلاثاً قال ملعون من عمل بعمل قوم لوط ثلاثاً وقال (من مات من امتي يعمل عمل قوم لوط نقله الله اليهم حتى يحشروهم) وقال (وإذا كثرت اللويطة رفع الله يده عن الخلق ولا يبالي في أي واد ملكوا) ويقال (يعتز العرش ويغضب الرحمن لقتل نفس بغير حق وغشيان الذكر الذكر والاثني الاثني ولو اغتسل اللوطي بماء البحر ما غسله) واجتنب الزنى فإنه يوجب العقوبة في الدنيا وفي الآخرة النار قال تعالى « ولا تقربوا الزنى إنه كان فاحشة وساء سبيلاً ، والذين لا يدعون مع إلهاً آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق أثاماً يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهاناً » قال صلى الله عليه وسلم (لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن . وقال إن الزناة ياتون يوم القيامة تشتعل وجوههم ناراً . وقال من زنى أو شرب الخمر نزع الله منه الإيمان كما يحلج الانسان القميص من رأسه . وقال ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكهم ولهم عذاب اليم شيخ زان ومملك كذاب وعائل مستكبر والعائل الفقير . وقال إن الارضين السبع والسماوات السبع والحيال ثامن الشيخ الزاني وان فروج الزناة ليؤذي اهل النار تتون ريحها . وقال الزاني بحليلة جاره لا ينظر الله اليه يوم القيامة ولا يزكيه ويقول له ادخل النار مع الداخلين ،

ال ما تقولون في الزني قالوا حرام حرمه الله ورسوله فهو حواء إلى يوم القيامة فقال : لان يزني الرجل بعشر نسوة يسر عليه من أن يزني بامرأة جاره .
 فيجب عليك ترك السرقة وشرب الخمر وأكل الحرام قال تعالى « والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما » قال صلى الله عليه وسلم (لا يسرق السارق السرقة حين يسرقها وهو مؤمن وقال لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده ويسرق الحبل فتقطع يده . وقال تعالى « يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون » قال صلى الله عليه وسلم . ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخمر عشرة عاصرها ومعتصرها وشاربها وساقياها وحاملها والمحمولة اليه وبائعها وآكل ثمنها والمشتري لها والمشتراة له . وقال من شرب الخمر في الدنيا ومات وهو يدهنها لم يتب لم يشربها في الآخرة . وقال الخمر أرام الحباثت فن شربها لم تقبل صلاته أربعين يوماً فإن مات وهي في بطنه مات ميتة جاهلية . وقال شارب الخمر كعابد الوثن وشارب الخمر كعابد اللات والعزى . وقال لم يزل الإنسان في فسحة من دينه ما لم يشرب الخمر فإذا شربها خرق الله عنه ستره وكان الشيطان وليه وسمعته وبعبره ورجله يسوقه إلى كل شر ويصرفه عن كل خير . وقال ليشرب ناس من امتي الخمر يسمونها بغير اسمها ويضرب على رؤوسهم بالمعازف والقينات يخسف الله بهم الأرض ويعمل منهم قردة وخنازير قال تعالى « يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل » وقال إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيراً » قال صلى الله عليه وسلم : أربع حق على الله أن لا يدخلهم الجنة ولا يذيقهم نعيمها مدمن خمر وأكل الربى وآكل مال اليتيم بغير حق والمساكين لو ألبسهم الله وقال لا يكتسب عبد مالا حراماً فيسار له فيه ولا يتصدق به فيقبل منه ولا يتره خلف ظهره إلا كان زاده إلى النار . وقال يأتي على الناس زمان لا يبالي المرء بما أخذ من الحرام فهناك لا تستجاب لهم دعواتهم . وقال الأحم

النابت من حرام النار أولى به . وقال إن الله أمر عباده المؤمنين بما أمر به عباده المرسلين فقال « يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً » وقال « يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم » ثم ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر يمد يده إلى السماء يارب يارب ومطعمه حرام ومشربه حرام وملبسه حرام وغذي بالحرام فأنى يستجاب له . وقال إن لله ملكاً على بيت المقدس ينادي كل يوم إلا من أكل الحرام لم يقبل منه صرف ولا عدل . وقال من اشترى ثوباً بعشرة دراهم وفي ثمنه درهم حرام لم يقبل الله صلاته مادام عليه . وقال تعالى « ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذاباً عظيماً » قال صلى الله عليه وسلم : لا يزال المؤمن في فسحة ما لم يضرب دماً حراماً . وقال أول ما يقضى بين الناس في الدماء . وقال لو أن أهل السماء وأهل الأرض اشتركوا في دم مؤمن لكبهم الله عز وجل في النار . وقال من أعان على قتل مؤمن بشطر كلمة لقي الله مكتوباً بين عينيه آيس من رحمة الله . وقال ازوال الدنيا أهون على الله من قتل رجل مسلم . وقال تعالى « ومن يظلم منك نذقه عذاباً كبيراً » وقال « والظالمين أعد لهم عذاباً أليماً » وقال « وقد خاب من حل ظلمنا » وقال « ولا تحسبن الله غافلاً عما يعمل الظالمون » قال صلى الله عليه وسلم الظلم ظلمات يوم القيامة . وقال اتق دعوة المظلوم فإنها ليس بينها وبين الله حجاب . وقال فيما يرويه عن ربه عز وجل يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرماً فلا تظالموا . وقال بني أتدرون أي يوم هذا قالوا الله ورسوله أعلم قال فإن هذا يوم تحرام أتدرون أي بلد هذا قالوا الله ورسوله أعلم قال بلد حرام أتدرون أي شهر هذا قالوا الله ورسوله أعلم قال شهر حرام فإن الله حرم عليكم دماءكم وأموالكم وأعراضكم حكمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا . وقال المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يحقره بحسب امرء من الشر أن يحقر أخاه المسلم كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه . فمن كان حاكماً فليتيق الله في أحكامه فإن الله قال « يا داود إنا

جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضالك عن سبيل الله » وقال « واما القاسطون فكانوا لجهنم حطباً » وم الجاثرون قال صلى الله عليه وسلم : ما من احد يكون على شيء من امور هذه الامة فلم يعدل فيها إلا اكبه الله في النار . وقال لكل شيء آفة تفسده وآفة هذا الدين ولادة السوء . وقال لمن الله الراشي والمرشي والرايش الذي يمشي بينهما . قال صلى الله عليه وسلم . إنما اهلك من كان قبلكم انهم كانوا يقيمون الحد على الوضع ويتركون الشريف وقال تعالى « وما ملكت ايمانكم » قال صلى الله عليه وسلم . اتقوا الله في الضعيفين المملوك والمرأة . وقال اخوانكم خولكم جعلهم الله تحت أيديكم فن كان اخوه تحت يديه فليطعمه مما ياكل ويلبسه مما يلبس ولا تكلفوه ما يفتنهم فإن كلفتموهم فعينوم .

• من المناكر التي يجب تجنبها النياحة على الميت والنش وعدم العدل بين الزوجات قال صلى الله عليه وسلم أربع في أمتي من امر الجاهلية لا يتركونهن : الفخر في الاحساب ، والظمن في الانساب ، والاستسقاء بالنجوم ، والنياحة . وقال النساخة إذا لم تتب قبل موتها تقام يوم القيامة وعليها سربال من قطران ودرع من جرب وقال من غشنا فليس منا . وقال تعالى « فإن خفتهم إلا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت ايمانكم » وقال « ومن تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء ولو حرصتم فلا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة » قال صلى الله عليه وسلم (استوصوا بالنساء - تيراً) وقال (والرجل في أهله راع وهو مسئول) وقال (استوصوا بالنساء خيراً فانهن عندكم عوار لا يملكن لانفسهن شيئاً وإنما يتخذن من أمانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله تعالى . إذا كان عند الرجل امرأتان ولم يعدل بينهما جاء يوم اقيامة وشقه ساقط . كان صلى الله عليه وسلم يعدل بين نسائه ويقسم لهن حضراً وسفراً وصحة ومرضا . وقال فن رغب عن ستي فليس مني . وقال صلى الله عليه وسلم سبعة لعنتهم وكل نبي مستجاب الدعوة : الزائد في كتاب الله والمكذب بقدر الله والمستحل حرمة الله والمستحل من عترتي ما حرم الله والتارك لسنتي والمستأثر التي والمتجبر

• من الله عز من ادله الله . قال صلى الله عليه وسلم . من أحب إلى الاخوان أن يتأخروا وان يتأخروا وان يتأخروا ولا يتأخروا ولا يتأخروا وان يتأخروا عباد الله اخواناً قال تعالى « إنما المؤمنون أخوة » قال صلى الله عليه وسلم (المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً ثم ذك ابن ابي عمير . وقال تروى المؤمنين في تراحمهم وتوادهم وتعاطفهم كمثل اخسء إذا اشتكى عضو تداعى له سائر اجساد بالهم والحزن . وقال لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث ليال يتقربان فيمرض هذا ويعرض هذا وخبرهما الذي يبدأ بالسلام . وقال ابن عمر التمس عند الله منزلة يوم القيامة من تركه الناس اتقاء شرمه . وقال علي تنصرون وتوزنون إلا بضفائكم .

• وخذ منا نصائح تبوية أحببت أن أذكرها لاشتمال كل حديث على الدين كله . فإن أهل طريقتنا أولى بأفضل النصائح . قال عليه الصلاة والسلام إنما الاعمال بالنيات وإنما لكل امرء ما نوى . اتق الله حيثما كنت وأتبع السيئة الحسنة تمحها وخالق الناس بخلق حسن . اتقوا الدنيا فوالذي نفسي بيده إنها لا حرمن هاروت وهاروت . أجلوا في طلب الدنيا فإن كلاً ما يسر لما كتب له . أحب الاعمال إلى الله تعالى ادومها وإن قل . أحب حبيبك هونا ما عسى أن يكون بغيذك يوماً ما . احفظ الله يحفظك اخلس دينك يكفك القليل من العمل . أد الامانة إن اتسك ولا تخن من خانك إذا أحب الله قوما اسلام إذا أراد الله بعبد خيراً فقهه في الدين والهمه وعده . إذا رأيت أمتي تهاب الظالم ان تقول له انك ظالم فقد تودع منهم . إذا سرتك حسنتك وساءت سيئتك فأنت مؤمن . إذا غضب احدكم فليسكت . إذا قت في صلاتك فصل صلاة مودع ولا تتكلم بكلام تعتذر منه واجمع الالباس مما في ايدي الناس . اذا لم تستحي فاصنع ما شئت . ازهد في الدنيا يحبك الله وازهد فيها في ايدي الناس يحبك الناس . استعد للموت قبل نزول الموت . استعينوا على انجاح الخواص بالكتفان فإن كل ذي نعمة محسود . استنزلوا الرزق بالصدقة . اشكر الناس لله اشكرهم للناس . افضل الجهاد عند الله كلمة حق عند سلطان جائر . اكثروا من ذكر

هازم اللذات الموت فإنه لم يذكره احد في ضيق من العيش الا وسعه عليه ولا ذكرها في سنة الا وضيقها عليه . ان الله كريم يحب الكرم ويحب معالي الاخلاق ويكره سفافها . ان الله لا ينظر الى صوركم واموالكم وإنما ينظر إلى قلوبكم واعمالكم . انما الصبر عند الصدمة الاولى . إن المؤمن ليدرك بحسن الخلق درجة القائم الصائم إن اشد الناس ندامة يوم القيامة رجل باع آخرته بدنياه غيره . إن المعونة تأتي من الله العبد على قدر المثوبة وإن الصبر يأتي من الله على قدر المصيبة . انزلوا الناس منازلهم . ان من كنوز البر كثرة للمصاب . الاقتصاد في النفقة نصف المعيشة والتودد إلى الناس نصف العقل وحسن السؤال نصف العلم . بروا آباءكم تبركم ابتواؤكم وعفو من النساء نصف نساؤكم . ومن تنصل إليه فلم يقبل لا يرد علي الخوض يوم القيامة ترك الشكر صدقة . تعرف إلى الله في الرخاء يعرفك في الشدة . تعلموا ما شئتم ان تعلموا فليتنفك الله حتى تعملوا بما تعلمون . التؤدة في كل شيء خير الا في عمل الآخرة جف القلم بما أنت لاق . حب الشيء يعمى ويصم . حصنوا اموالكم بالزكاة وداووا مرضاكم بالصدقة واعدوا للبلاء الدعاء . حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات الحرب خدعة . الحياء خير كله . خير الامور اوسطها . خير الناس من طال عمره وحسن عمله وشر الناس من طال عمره وساء عمله . الخلق السيء يفسد العمل كما يفسد الحل العسل . الدال على الخير كفاعله والله يحب اغاثه اللفهان . الدنيا سجن المؤمنين وجنة الكافر . الدين يسر ولن يغالب الدين احد إلا فية . الدين النصيحة رب قائم حظه من قيامه السهر ورب صائم حظه من صيامه الجوع والعطش . رحم الله عبداً قال خيراً فنتم او سكت فسلم . الرجل على دين خليله فلينظر احبكم من يخالل . زرعاً تزدحبا . السعيد من وعظ بغيره . السكينة مغنم وتركها مفرم . الشتاء ربيع المؤمن قصر نهاره فصامه وطال ليله فقامه . صنائع المعروف تقي مصارع السوء وصدقة الدر تطفيء غضب الرب وصلة الرحم تزيد في العمر . الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر . الظلم ظلمات يوم القيامة ، عند الله خزائن الخير والشر

مفاتيحها الرجال فطوبى لمن جملة مفتاحا للخير مغلقة مفتاحا للشر وويل لمن جملة الله مفتاحا للشر مغلقة للخير . العبد عند ظنه بالله وهو مع من احب ، فضل العالم على العابد كفضل على ادناكم ، القرآن حجة لك او عليك القناعة مال لا ينفد وكنز لا يفنى ، كفى بالمرء انما ان يحدث بكل ما سمع كفى بالمرء انما ان يضع من يعول ، كفى بالمرء علما ان يحصى الله وكفى بالمرء جهلا ان يعجب بنفسه ، كما تدن تدان ، كن في الدنيا كأنك غريب او عابر سبيل ، الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله الاماني ، وقال : لو تعلمون ما اعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيراً ، ليس الخبر كالمعاينة ، ليس الشديد من غلب على الناس انما الشديد من غلب نفسه ، ليس منا من لم يرحم صغيرنا ويوقر كبيرنا ويامر بالمعروف وينهى عن المنكر ، ما اسر عيد سريرة الا ألبسه الله رداها ان خيراً فخير وإن شراً فشر ، ما خاب من استخسار ولا ندم من استشسار ولا عال من اقتصد ، ما ملا ابن آدم وعاء شراً من بطنه ، ما نقصت صدقة من مال ، ما زاد الله عبداً بقعة الا عزاً وما تواضع احد لله إلا رفعه ، مدارات الناس صدقة ، ملاك الدين للورع ، من حسن اسلام المرء ترك ما لا يعنيه ، من احب دنياه اضر بآخرته ومن احب آخرته اضر بدنياه فأثروا ما يبقى على ما يفنى ، من ارضى الناس بسخط الله وكله الله إلى الناس ومن ارضى الله بسخط الناس كفاء الله مثوبة الناس ، من ابطأ به عمله لم يسرع به حسبه ، منهومان لا يشبعان طالب علم وطالب دنيا ، المجاهد من جامد نفسه ، المستشار مؤمن فإذا استشير فليشر بما هو صانع لنفسه ، المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده والمهاجر من هجر ما نهى الله عنه ، المؤمن من امنه الناس لا إيمان لمن لا أمانة له ولا دين لمن لا عهد له ، لا تظهر الشماتة لاختيك فيرحبه الله ويبتليك ، لا تنزع الرحمة الا من شقي ، لا خير في محبة من لا يرى لك مثل ما ترى له ، لا يؤمن احدكم حتى يحب لاختيه ما يحب لنفسه ، لا يبلغ العبد أن يكون من المتقين حتى يدع ما لا باس به حذراً بما به باس ، لا ينجي جان الا علي نفسه ، لا

يفني حذر من قدر ، لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين ، احذكم جميع خلقه في بطن امه أربعين يوماً نطفة ثم يكون علقه مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يرسل ملكاً فينفخ فيه الروح ويومر بأربع كلمات فيكتب رزقه وأجله وعمله وشقياً أم سعيداً فوالله الذي لا إله غيره ان احذكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها ، من احدث في امرنا هذا ما ليس منه فهو رد ، من عمل عملاً ليس عليه امرنا فهو رد ، ان الحلال بين وإن الحرام بين وبينهما مشبهات لا يعلمها كثير من الناس فمن اتقى المشبهات استبرأ لدينه وعرضه ومن وقع في المشبهات وقع في الحرام كالراعي حول الحمى يوشك ان يرتع فيه ألا وإن لكل ملك حمى ألا وإن حمى الله محارمه ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب ، وقال : الدين النصيحة لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم ، ما نهيتكم عنه فاجتنبوه وما أمرتكم به فافعلوا منه ما استطعتم فإنما أهلك الذين من قبلكم كثرة مسائلهم واختلافهم على انبيائهم ، إن الله تعالى طيب لا يقبل إلا طيباً وإن الله تعالى أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال تعالى « يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً » وقال تعالى « يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم » الآية ، لا تفض ، إن الله عز وجل كتب الاحسان على كل شيء فإذا قتلتم فأحسنوا القتلة وإذا ذبحتم فأحسنوا الذبحة وليحد احذكم شهرته وليرح ذبحته ، احفظ الله يحفظك احفظ الله تجده تجاهك إذا سألت فاستجب الله وإذا استعنت فاستعن بالله واعلم ان الامة لو اجتمعوا على ان ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك رفعت الاقلام وجفت الصحف ، واعلم ان ما اخطأك لم يكن ليصيبك وما اصابك لم يكن ليخطئك واعلم ان النصر مع الصبر وأن الفرج مع الكرب وإن مع العسر يسراً ، قل لي في الاسلام قولاً لا اسأل عنه أحداً غيرك قال قل آمنت بالله ثم استقم ، الظهور شطر الايمان والحمد لله تملأ الميزان وسبحان الله

والحمد لله تملأ ما بين السماء والارض والصلاة نور والصدقة برهان والصبر ضياء والقرآن حجة لك او عليك كل الناس يغدو فبائع نفسه فمعتقها او موبقهما ، يا عبادي اني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرماً فلا تظالموا يا عبادي كل من ضال إلا من هديته فاستهدوني أهدكم يا عبادي كل من جامع إلا من اطعمته فاستنعموني اطعمكم يا عبادي كل من عار إلا من كسوته فاستكسوني اكسكم يا عبادي انكم تحطثون بالليل والنهار وأنا اغفر الذنوب جميعاً فاستغفروني اغفر لكم يا عبادي انكم لن تبخلوا ضرى فتضروني ولن تبخلوا فنفسي فتتفعوني يا عبادي لو ان اولكم وآخركم وانسكم وجنكم كانوا على اتقى قلب رجل واحد منكم ما زادني ملكي شيئاً يا عبادي لو ان اولكم وآخركم وانسكم وجنكم كانوا على اجر قلب رجل واحد منكم ما نقص ذلك من ملكي شيئاً يا عبادي لو ان اولكم وآخركم وانسكم وجنكم قاموا في صعيد واحد فسألوني فأعطيت كل انسان مستلته ما نقص ذلك مما عندي الا كما ينقص الخيط إذا دخل في البحر يا عبادي انما اعمالكم احصيا لكم ثم أوفيكم ايها من عمل خيراً فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلوم الا نفسه ، او ليس قد جمل الله لكم ما تصدقون ان بكل تسبيحة صدقة وكل تكبيرة صدقة وكل تحميدة صدقة وكل تهليل صدقة وامر بالمعروف صدقة ونهي عن منكر صدقة وفي بضع احذكم صدقة قالوا ايأتي احداً شهوته ويكون له فيها اجر قال ارايت لو وضعها في حرام اكان عليه وزر فكذلك إذا وضعها في الحلال كان له اجر ، كل سلامى من الناس عليه صدقة كل يوم تطلع فيه الشمس يعدل بين الاثنين صدقة ويعين الرجل في دابته فيحمله عايتها صدقة او يرفع له عليها متاعه صدقة والكلمة الطيبة صدقة وبكل خطوة يمشيها إلى المسجد صدقة ويميط الاذى عن الطريق صدقة ، البر حسن الخلق والاتم ما حاك في نفسك وكرهت ان يطلع عليه الناس ، استفت قلبك البر ما اطمأنت اليه النفس واطمأن إليه القلب والاتم ما حاك في النفس وتردد في الصدر وإن أفتاك الناس وافتوك ، اوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وإن تأمر عليكم عبد وانه من يعش منكم فسيبرى

[illegible]

لأشعر حين العمل وبسده وإنما يكون بأحاطة أدلة كل المذاهب الباقية والمدرسة حتى لا يخفى دليل من أدلتهم بعد التجرد من النفس والتحلي بالروح. وكان ابن عمر شديد الاتباع للسنة حتى أنه يحب أن يقضي حاجة من موضع قضى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ويميل في الطريق في موضع مال فيه صلى الله عليه وسلم ويصلي بحلوة أزراره كما شاهده صلى الله عليه وسلم فكان ثابن عمر في الاتباع تكن أمدى الناس طريقة وهو طريقة سيدنا رضي الله عنه فإن كل ما فعله صلى الله عليه وسلم بصحة ونقل عن أصحابه فهي طريقته وما لم يثبت عنه فإن أخذه عنه هو مشافهة فكذلك وإلا فلا وإن استحسنته كل الناس فلا حسن في أمر لم يكن عليه الشارع فإن أردت أن تلخذ عنه صلى الله عليه وسلم فكن محباً له صلى الله عليه وسلم محبة حالية بحيث لا تحب من يذكر غيره عندك واستحضر نعمته عليك وأكثر من الصلاة عليه مع ملاحظة المعاني وملاحظة معنى المصلى عليه فإنك تنظره وتأخذ عنه بواسطة شيخك وتحقق عنه ما ورد وتعمل به ولا يكون إلا موافق ظلمر الشريعة فاستبق للخير لتكون من الرعيل الأول ليستن بك الناس فاستر عملك ما استطعت واستبق في التهجيد في أول الثلث الأخير ليقبلك غيرك فتدبر خيراً وأصبر لحجار أقدار الله فإذا بلغ الصبر غايته فإظهار الضعف كايوب عليه السلام ولا يظهر العمل إلا بالأدب للسلطة العاملين المربين من دسائس النفس فاعتمد على فضل الله لا على العمل بحيث إذا رأيت رجلاً كثير الخير والاتباع فإنك لا تعمد عليه واحده عليه الله ولا تر شيئاً لنفسك إنما أنت عبد مثله وإياك أن تنقبض عند رؤيته فإنه ظلم فإن أدخلك الجنة فبرحمته لا بعملك ولو فرجاعتك عليك ولم يبق من يأخذ عنك العلم أو الطريقة فأشرح صدرأ بالله لأنه الفاعل وإن أخفيت كنت مرأية فلا تدوس حتى تهجد نية صالحة ولو طول عمرك لتلا يقصدك كثرة رؤية الناس لك فإذا فرغ من صلاحك فأتك سورة الكهف حتى يخرج الناس ثم اشترع قضا للرباء فطلب العلم من الاخلاص أفضل من النافلة فلو لا مذاكرة الاخوان في العلم وتهجد في الليل ما أحب الانسلن

البقاء في هذه طالب العلم كالمحارب فإذا افتى عمره في كيفية الرماية فتى يقال فما ورد في فضل العلم إنما هو للمخلص فلا تغالط فإن الناقذ بصير فلو كنت قاضياً لغيرت فقيها غير محدث ومحدثا غير فقيه قال صلى الله عليه وسلم (نضر الله امرءاً سمع مقالتي فوعاها فأدأها كما سمعها) لجالس العلماء وأو كنت عالماً فربما أعطاهم الله ما لم يعطك فن قال إني عالم فهو جاهل خير الجلساء من ذكرك الله رؤيته. قال لقمان يا بني عليك بمجالسة العلماء واسمع كلام الحكماء فإن الله تعالى ليحيي القلب الميت بنور الحكمة كما يحيي الأرض الميتة بوابل المطر. قال صلى الله عليه وسلم لما سئل أي جلسائنا خير من ذكركم الله رؤيته وزاد في علمكم منطقة وذكركم بالآخرة علمه. فأكرم العلماء وعظمتهم فلا تدع أنك أدبت حقهم ولو انفقت عليهم صحتك مع جميع ما تملك وإياك من تضيع حق مسلم في الدين فإنه ملاك وإياك أن تفخر على شيخك حتى يشاق لك فإنه بلاة عظيم فكان الامام النووي لا يأكل مع شيخه لعذر وهو أنه خاف أن تسبق يده يد شيخه إلى ما أراه شيخه وكان يتصدق في مشبه إلى مجلسه طلباً أن يسترا الله عنه عيب شيخه بحيث لا يرى نقيصته وهذا اعتناء كبير فاسأله فإنك إن اعتقدت في شيخك ينطلق لسانه بالإيضاح والإعنى فلا تنتفع منه وخاطب شيخك بالاجلال والاطراق ونض البصر كخطابة الملوك ولا تجادله إلا على سبيل التعرف فتقول ياسيدي سمعناكم أمس تقررون كذا بكذا ولا تقل له قال فلان فإنا صو بشموه لنعقده ولا تتزوج امرأته حياته وبعدما ولا تسع على وتليفته أو خلوته أو بيته حياً وميتاً إلا لضرورة شرعية ترجع إلى الأدب مع الشيخ ولا تسع على أحد من أصحابه فضلاً عن اولاده أو جيرانه لحافظ على خاطر شيخك قال صلى الله عليه وسلم البركة مع الكبرم وقال ليس منا من لم يوقر كبيرنا ويرحم صغيرنا ويعرف لعالمنا حقه وفي رواية ويعرف شرف كبيرنا وقال تواضعوا لمن تعبدون منه وقال ثلاثة لا يستخف بهم إلا منافق ذو الشبهة في الاسلام وذو العلم والامام المقسط وقال إذا كنت في قوم عشرون رجلاً أو أقل أو أكثر فتدفعحت وجوههم فلم تر فيهم رجلاً

يهاب في الله عز وجل فاعلم ان الامر قد رفق . وقال لا أخاف على امي إلا ثلاث خصال فذكر منها وان روا ذا علم فيضيعونه ولا يستأثرون عليه . فيجب على العالم أن يدل من يعمل بعمله وإن لم يعمل به هو . فمن الناس من حظه العلم لا العمل ومنهم من قسم له العلم والعمل به ومنهم من لم يقسم له واحد منهما فلم يكن عالماً ولا عاملاً بعلمه من وجه فإن عمل به فهو على يقين والا علم انه مخالف للعلم فيتوب وما ورد في ذم غير عامل به إن لم يتب ولا بد ان يتوب فلا يشترط في المسلم عدم اقتحام الذنب وإنما يشترط فيه عدم الاصرار عليه او عدم اصراره على الاصرار قال صلى الله عليه وسلم إنما يلحق المؤمن من علمه وعمله وحسناته بعد موته علم علمه ونشره وقال من دل على خير فله مثل اجر فاعله أو قال عامله . وقال الدال على الخير كفاعله . وقال من دعى الى هدى كان له من الاجر مثل اجور من تبعه لا ينقص ذلك من اجور شيئاً . يا أيها الذين آمنوا قوا انفسكم وأهليكم ناراً أي علمهم الخير . فاكرم بيوت الله من المساجد والزواوي ولا تقض حاجة اللسان قريبا منها فلا تقدر ان تبول قرب قصر السلطان وهو ينظر اليك فافهمه فلا تدخل بيت الله إلا على وضوء فارتعد ان دخلت اجلالا حتى تفرغ من العبادة واخرج . وقد نهانا الشلوخ من تشبيك الاصابع وقلمب الحصى في المسجد ولم ينهنا خارجه فقد طولبت بأكثر الاداب في المسجد ولم تطلب بها خارجه ولا تترك احداً يعظمك في المسجد لان الكبير اذا عظم بين يدي السلطان يذوب حياء . المسجد حصرة الله ولا يسبق اليها الا المقربون الذين لا خطيئة عليهم ولا تدلست جوارحهم قط بمعصية او وقروا وتابوا نصوحا كالاولياء الذين سبقت لهم عناية الله العظمى في عدم العدم وعلموا بالكشف الصحيح ان الله تعالى قبل توبتهم وبدل سيئاتهم حسنات بحيث لم يبق لهم سيئة يستحضرونها فان استحضرت فغير مقبولة فلو بدلت لم يبق لها صورة في الوجود ولا في ذهنهم ولا في الخارج ولست منهم ومالى والدخول قبل الناس . نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يبال بأبواب المساجد . فاسبق الوضوء صبغاً

وشاء ولا تستلذ برودة الماء في السيف لئلا تعبد الخلاوة فاعبد ربك بكلفة ولا تتبع العوائد بل جميع مأمور به افعله امتثالاً لامر الله وكل منهي عنه فاتركه اجتناباً لما نهاك الله عنه ولا تقتحم المباحات الا بنية تلحقها بالواجبات او المندوبات فإذا بلغت فتأمل في قواعد التوحيد وصححها على مذهب أهل السنة ثم اعبد ربك امتثالاً لا عادة فالعادة هي البطالة ولا تذكر سيئة تقدمت لك قال صلى الله عليه وسلم : ان امي يدعون يوم القيامة غراً محجلين من آثار الوضوء . وقال ان الخليفة يبلغ من المومن مواضع الطهور وفي رواية حيث يبلغ الوضوء . واخليفة ما يترين به اهل الجنة من الاساور ونحوها قيل له صلى الله عليه وسلم كيف تعرف امتك بمن لم يرك قال انهم ياتون يوم القيامة غراً محجلين بلقاء من آثار الوضوء . ليس ذلك لاحد غيرهم قال او اسرفهم يونون كتبهم بايمانهم وتسمى بين ايديهم اوارم . وقال صلى الله عليه وسلم إذا توضأ التبت المسلم او المومن فغسل وجهه خرج من وجهه كل خطيئة نظر إليها بعينه مع الماء او مع آخر قطر الماء فإذا غسل يديه خرج من يده كل خطيئة كانت بطشتها يده مع الماء او مع آخر قطر الماء فإذا غسل رجليه خرجت خطاياهما وكل خطيئة مسنها رجله مع آخر قطر الماء حتى يخرج قيباً من الذنوب وقال من توضأ فأحسن الوضوء خرجت خطايا من جسده حتى تخرج من تحت اظفاره . وقال ما من امرئ يتوضأ فيحسن وضوءه الا غفر الله له ما بينه وبين الصلاة الاخرى حتى يصليها . وقال لا تسبق عبد الوضوء الا غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر . وقال اسباغ الوضوء على المكاره واعمال الاقدام الى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة يمسح خطايا عسلاً . وقال من اسبغ الوضوء في الشرد الشديد كان له كمال من الاجر . وقال من توضأ ثلاثاً فذلك من وضوءى ووضوء الانبياء من قبلي وكان الامام البخارى يقلل من الاكل حتى تقمه حمرة او لوزة لا ضرر ومالك الامام ياكل اكلة في ثلاثة ايام استحياء من تودده للخلاء بين يدي الله تعالى . وقد حج بعضهم فذكرت عشرة ايام لم يبل حياء من أن يتجسس اخراهم

يهاب في الله عز وجل فاعلم أن الأمر قد رق . وقال لا أخاف على أمي إلا ثلاث خصال فذكر منها وإن يروا ذا علم فيضيعونه ولا يستأثرون عليه . فيجب على العالم أن يدل من يعمل بعمله وإن لم يعمل به هو . فمن الناس من حظه العلم لا العمل ومنهم من قسم له العلم والعمل به ومنهم من لم يقسم له واحد منهما فلم يكن عالماً ولا عاملاً بعلمه من وجه فإن عمل به فهو على يقين والا علم أنه مخالف للعلم فيتوب وما ورد في دم غير عامل به إن لم يتوب ولا بد أن يتوب فلا يشترط في السلام عدم اقتحام الذنب وإنما يشترط فيه عدم الاصرار عليه أو عدم اصراره على الاصرار قال صلى الله عليه وسلم إنما يلحق المؤمن من علمه وعمله وحسناته بعد موته علم علمه ونشره وقال من دل على خير فله مثل أجر فاعله أو قال عامله . وقال الدال على الخير كفاعله . وقال من دعى إلى هدى كان له من الأجر مثل أجر من تبعه لا ينقص ذلك من أجورهم شيئاً . « يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا » أي علمهم الخير . فأكرم بيوت الله من المساجد والزواوي ولا تقض حاجة اللسان قريباً منها فلا تقدر أن تبول قرب قصر السلطان وهو ينظر اليك فافهمه فلا تدخل بيت الله إلا على وضوء . فارتعد أن دخلت اجلالاً حتى تفرغ من العبادة وأخرج . وقد نهانا الشلوخ من تشبيك الأصابع وقلب الحصى في المسجد ولم ينهنا خارجه فقد طولبت بأكثر الآداب في المسجد ولم تطلب بها خارجه ولا تترك أحداً يعظمك في المسجد لأن الكبير إذا عظم بين يدي السلطان يذوب حياء . المسجد حصرة الله ولا يسبق إليها إلا المقربون الذين لا خطيئة عليهم ولا تدنست جوارحهم قط بمعصية أو وقعوا وتابوا نصوحاً كالأولياء الذين سبقت لهم عناية الله العظمى في عدم العدم وعلموا بالكشف الصحيح أن الله تعالى قبل توبتهم وبدل سيئاتهم حسنات بحيث لم يبق لهم سيئة يستحضرونها فإن استحضرت فغير مقبولة فلو بدلت لم يبق لها صورة في الوجود ولا في ذهنهم ولا في الخارج ولست منهم ومالى والدخول قبل الناس . نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبال بأبواب المساجد . فاسبح الوضوء صيفاً

وشتاء ولا تستلذ برودة الماء في الصيف لئلا تعبد اخلاوة فاعبد ربك بكلفة ولا تتبع العوائد بل جميع مأمور به افعله امتثالاً لأمر الله وكل منهي عنه فأتزه اجتناباً لما نهاك الله عنه ولا تقتحم المباحات إلا بنية تلحقها بالواجبات أو المندوبات فإذا بلغت فتأمل في قواعد التوحيد وصححها على مذهب أهل السنة ثم اعبد ربك امتثالاً لا عادة فالعادة هي البطالة ولا تذكر سيئة تقدمت لك قال صلى الله عليه وسلم : إن أمي يدعون يوم القيامة غراً محجلين من آثار الوضوء . وقال إن الحليسة تبلغ من المومن مواضع الطهور وفي رواية حيث يبلغ الوضوء . والخليسة ما يثرين به أهل الجنة من الأساور ونحوها قيل له صلى الله عليه وسلم كيف تعرف امتك ممن لم يرك قال أنهم يأتون يوم القيامة غراً محجلين بلقا من آثار الوضوء . ليس ذلك لأحد غيرهم قال أو اسرفهم يوتون كتبهم بأيانهم ونسعى بين أيديهم أنوارهم . وقال صلى الله عليه وسلم إذا توضأ التبت المسلم أو المومن فغسل وجهه خرج من وجهه كل خطيئة نظر إليها بعينه مع الماء أو مع آخر قطر الماء فإذا غسل يديه خرج من يديه كل خطيئة كانت بطشتها بدهاء مع الماء أو مع آخر قطر الماء فإذا غسل رجله خرجت خطاياها وكل خطيئة مستها رجلاه مع آخر قطر الماء حتى يخرج قيعاً من الذنوب وقال من توضأ فأحسن الوضوء خرجت خطاياها من جسده حتى تخرج من تحت أظفاره . وقال ما من امرئ يتوضأ فيحسن وضوءه الا غفر الله له ما بينه وبين الصلاة الأخرى حتى يصليها . وقال لا تسبغ عبد الوضوء الا غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر . وقال اسبغ الوضوء على المكاره وأعمال الأقدام إلى المساجد وانظر الصلاة بعد الصلاة بمنزل خطايا غسلها . وقال من اسبغ الوضوء في الشرب الشديد كان له كمال من الأجر . وقال من توضأ ثلاثاً تلاها فذاك من وضوءى ووضوء الأنبياء من قبلي وكان الامام البخارى يقلل من الأكل حتى تقعه ثمرة أو لوزة بلا ضرر ومالك الامام يأكل الأكلة في ثلاثة أيام استحياء من تودده للخلاء بين يدي الله تعالى . وقد حجج بعضهم فككت عشرة أيام لم يبل حياء من أن يتجسس أخرام

فإذا عرفت عظمة الله وذقت حلاوة حضرته يشق عليك مفارقتها حتى انك ترى الضرب بالسيف أهون عليك من الانقطاع عنها قال صلى الله عليه وسلم : لولا ان اشق على امتي لامرتهم بالسواك مع كل صلاة وفي رواية مع الوضوء عند كل صلاة وفي رواية لفرضت عليهم السواك عند كل صلاة كما فرضت عليهم الوضوء قالت عائشة ما زال النبي صلى الله عليه وسلم يذكر السواك حتى خشيت ان ينزل فيه القرآن . وقال صلى الله عليه وسلم السواك مطهرة للفم مرضاة للرب ومحلاة للبصر عن النبي صلى الله عليه وسلم اربع من سنن المرسلين الخناء والتعطر والسواك والنكاح . عائشة اول ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتنهد به اذا دخل بيته السواك الطبراني ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج من بيته لشيء من الصلوات حتى يستاك . البزار عنه صلى الله عليه وسلم ان العبد إذا استاك ثم قام يصلي قام المملك خلفه فيسمع لقراءته فيدون منه حتى يضع فاه على فيه فما يخرج من فيه شيء من القرآن الا صار في جوف الملك فطهروا افواهكم للقرآن . ابو نعيم بإسناد جيد حسن : ركعتان بالسواك أفضل من سبعين ركعة بغير سواك . حافظ على السنة ولا تفتربما فعل من كثرة المال والشارب مع كثرة البول والنوم والغفلة ومن عدم مبالاة الناس اليوم الى سنة بل اقتفوا عادة أهل البطون والبطالة وهم يعتقدون انهم الخواص . فواظب على ركعتين دبر كل وضوء على شرط ألا يخطر لك غير الله فيهما واعلم أن المقصود في هذا ألا يميل قلبك لغير الله من دنيا وآخرة فإنما يكون مقصودك الوقوف بباب الله تعالى في أي زمان وفي أي مكان وفي أي حركة وفي أي سكون فتكون بصيرتك في الحضرة وذاتك حيث أراد الله ولا تختار لها زمانا ولا مكانا ولا حركة ولا سكونا لسكون بصيرتك بباب الله ابداً دنيا واخرى ولا ترغب في الوقوف بباب الله فإنه ما خافنا الا له بأدب مقرون بعمل ولا تهمل سنة مرة في عمرك والاك الاذان .

روى الشيخان مرفوعاً : إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا علي فإنه من صلى على واحدة صلى الله عليه عشراً ثم سلوا الله لي الوسيلة الحديث . وفي

رواية من قال مثل ذلك إذا سمع المؤذن وجبت له شفاعة يوم القيامة . وألح في الدعاء بنية الاجابة وبنية الاضطرار اليه فإني العبد مضطر أمالة قل صلى الله عليه وسلم : الدعاء بين الاذان والاقامة لا يرد قالوا فإذا تقول قال سلوا الله العافية في الدنيا والآخرة . وفي رواية فإذا انتهيت فسل تعط . وفي رواية اذا نودي بالصلاة ادبر الشيطان وله ضراط حتى لا يسمع التأذين فإذا قضي الاذان اقبل فإذا نوب ادبر . والتأويب الاقامة وروي احمد مرفوعاً اذا نوب بالصلاة فتحت ابواب السماء واستجيب الدعاء وفي رواية ساعتان لا يزد على داع دعوته حين تمام الصلاة وساعة الصف في سبيل الله تعالى . فإذا بنيت مسجداً فإنه بحلال واخلاص ولا تزخرفه بالرخام المألون الرقيق وطلي سقفها بالذهب فإن المساجد لا تبني الا على وجه مشروع وان بنيتها بحرام او شبهة او بغير اخلاص ائتت فانهار به يوم القيامة في جهنم وروى الشيخان وغيرهما مرفوعاً من بني مسجداً يبتغي به وجه الله تعالى بني الله تعالى له بيتا في الجنة . وفي رواية من بني لله مسجداً قدر منه حص قطعة بني الله له بيتا في الجنة . وفي رواية كمن حص قطعة او اصغر . وفي رواية كمن حص قطعة ليبيضا . وهو مخيمها فهو قدر جهة المصلى وخض الشارع القطعة لانها لا تروث فيه فافهم . وفي رواية من بني بيتا يعبد الله فيه من مال حلال بني الله له بيتا في الجنة من در وباقوت . واكنس المساجد فإن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ابنوا المساجد واخرجوا القمامة منها فن بني لله مسجداً بني الله له بيتا في الجنة فقال رجل يا رسول الله وهذه المساجد التي تبني في الطريق قال نعم واخراج القمامة منها مهوور الخور العين . الترمذي امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نتخذ المساجد في ديارنا وامرنا ان ننظفها . الطبراني مرفوعاً جنبوا مساجدكم صبيانكم ومجانينكم وشراكم وبيعكم وخصوماتكم ورفع اصواتكم واقامة حدودكم وسبل سيوفكم واتخذوا على ابوابها المطاهر وجروها في الجمع . والتجمير التبخير وعلامة صحة الايمان المشي الى المساجد . وروي الطبراني ان الله تعالى ليغفر الذن

يتخللون الى المساجد في الظم بنور ساطع يوم القيامة . وروى ايضا باسناد حسن
مرفوعا من توشا في بيته فأحسن الوضوء ثم أتى المسجد فهو زائر الله وحق على
المزور ان يكرم الزائر . وطول الجلوس في المسجد وخففه في السوق فلتكن
حركتك وسكناتك محودة في المسجد والا فخرج ولا تكن كالحجورين للمساجد من
التجار وغيرهم ممن يتفك في المسجد بكل كلام فإن الناقد بصير ونزل نفسك منزلة
واقف بين يدي سلطان قاهر فإنك تهاب ان تحك جسديك بحضرتة فالجلوس مع
الله اولى . قال سيدي علي الخواص مثلي لا يطيل الجلوس بالمسجد . احتقارا لنفسه
والمقصود تعظيم المساجد لا غير فلا تجلس فيه لحظة واحدة وأنت محدث ولا يحطري
بالك انك افسد من احد من المسلمين فإنه ذنب ابليس فاخرج من حضرة الله لاجله
فلا تهتم فيه بامر الرزق فإنه اهتم له على ما تشاء ولا ترد وجه الله ان سب شيئا ولو
عمامة الا تعتا واختبارا ولا تمش فيه بتاسومة الا لعذر كجرح واشغل نفسك بالعبادة .
ولما علمت بالضرورة أن اهل هذه الطريقة اشتغلوا بهم على ولاية خاصة دقيقة المدرك
حتى على كبار الاولياء احببت ان اوردك بعض احوال العارفين لتتفرس في اذواقهم
بخفاء الاخفى مع وجوب كتمان امرهم إلا لاهل دائرتهم فإن محبتهم تزيد بالاطلاع
على بعض ذوات إيمانهم . اعلم ان الانبياء عليهم خلقوا من الرحمة ونبيينا صلى الله
عليه وسلم عين الرحمة قد دعى إلى الله بالبصيرة الواضحة والبيئة الفاتحة وفرب المدارك
وبين المسالك وحث على سلوك سبيل الهدى وعلى اجتناب سبيل الردى فترك
شيئا يقرب من الله الا بينه ودعى اليه ولا ادبا للحضرة القدسية إلا حث عليه ولا
شيئا شغل عن الله إلا وحذر العباد منه ولا عملا يقطعهم عن الله الا ونههم عنه
وما ترك من النصيحة للعباد مما يخلصهم عن احوال القطيعة ومواطن الملكة شيئا
قالت الصحابة لقد تركنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وان الطير ليتحرك في
السماء فنستفيد منه علما بحق [قلت] لان الخلاق إنما خلقهم ليدل بعضهم بعضا إلى
حضرة الملك الحق قال تعالى « لا إكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي » وقال

« اليوم اكملت لكم دينكم وانممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً » وقال صلى
الله عليه وسلم (تركتها بيضاء نقية) فلما اختار صلى الله عليه وسلم الرفيق
الاعلى نصب الله دعاة في امته الى قيام الساعة بما ورتوا واخذوه عنه فجاءهم الله
املا لمنصب الولاية بقوله « قل هذه سبيلي ادعوا الى الله على بصيرة انا ومن
اتبعني » اي على معاينة تعين سبيل كل احد من الاتباع فتحملة عليهما وعلامته
اختلاف وصاياه صلى الله عليه وسلم لاصحابه بحسب اختلاف طرقتهم فقال : لبلال
انفق بلالا ولا تخف من ذي العرش اقلالا . وقال لآخر نوى ان يخلاه من ماله
امسك عليك مالك فإنك أن تدع ورتك اغنياء خير لك من ان تدعهم عالة
يتكفون الناس . استوصا رجل فقال له اسمحي من الله كما تستحي من رجل صالح
من قومك . وآخر فقال له لا تعصب . فمن اتبع النبي صلى الله عليه وسلم يدعو
الى الله على بصيرة فالرسول صلى الله عليه وسلم يدعو على بصيرة الرسالة الكاملة
والاولياء يدعون على حسب بصائرهم قطبانية وصديقية وولاية وقد قال صلى الله
عليه وسلم : العلماء ورثة الانبياء فإن الانبياء لا يورثون ديناراً ولا درهما وانما
يورثون العلم . وقال علماء امتي كاتبياء بني اسرائيل . أي ياتون مقررين وموكدين
وآمرين بما جئت به لا أنهم ياتون بشرع جديد فهمي سمعت فضل العلم في كتب
الشرع فاعلم انه منحصر في العلم النافع الحمد للهوى القامع الذي تستكتفه الحشية
وتكون معه الاوبة لقوله تعالى « إنما يخشى الله من عباده العلماء » فلم يحمل علم من
لم يخش من العلماء علما . قال داود عليه السلام يارب ما علم من لم يخشك وما خشية
من لم يظع امره . فنتيجة العلم الخشية ونتيجة الخشية الموافقة فالعلم ان رغب في
الدنيا او تملك لاهلها وصرف الهمة لاكتسابها والجمع والادخار والمباينات والاستثمار
وطول الامل ونسيان الآخرة فهو ابعد بعيد من ارث الانبياء فلا يتنقل الشيء
الموروث الى الوارث الا بالصفة التي كان بها عند الموروث عنه . فكل من لم يعمل
بعلمه كشمعة تضيء الناس وتحرق نفسها وهو حجة عليه وسب نكثير العقوبة عليه

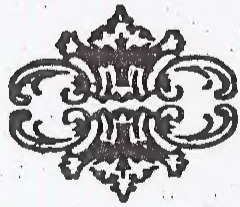
ولا يفتره انتفاع الناس بعلمه لقوله صلى الله عليه وسلم : ان الله تعالى يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر . ومثل من تعلمه بلا عمل كمن حمل نجاسة بمداقته من ذهب فالوسيلة شريفة والنجاسة مستقدرة فمثل من تعلم العلم مدة اربعين سنة ولم يعمل به كمثل من افترى في الوضوء ولم يصل صلاة واحدة فإن العلم وسيلة والعمل مقصود وتزكية العمل بعلم الادب وراح فالفقيه من فقه عن الله امره ونهيه وهو من انفق الحجاب عن عيني قلبه والدعاء الى الله مستمر ابداً فانوار الاولياء من اشراق انوار النبوة عليهم فالحقيقة المحمدية كالشمس وانوار قلوب الاولياء كالافاق وانما اكتسب القمر من الشمس بمقابلته ايها فإذا قال الشمس ليلا ونهاراً فلا يروى لها مكان نورها في الاجرام الصغيلة فوجب عليه دوام انوار الاولياء لدوام ظهور نور رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم فالاولياء آيات الله يتلوها على عباده باظهارها ايام واحداً بعد واحد « تلك آيات الله تتلوها عليك بالحق » فما من ولي لله إلا يأتي الله بولي خير منه او مثله فلو نقص واحد من الاولياء ما ارسلت السماء قطرة ولا ابرزت الارض نباتها وفساد الوقت لا يكون بنقص منهم ولا بنقص امدادهم وإذا اراد الله فساده اخفاهم مع وجودهم فإذا عرض الناس عن الله وآثروا غيره فلا تنجح فيهم الموعظة ولا تملهم الى الله التذكيرة لم يكونوا اهل لظهور اولياء الله فيهم فالاولياء عرائس ولا يراها المجرمون . وقال صلى الله عليه وسلم لا توتوا الحكمة غير اهلها فتظلموها ولا تمنعوها عن اهلها فتظلموم . وقال صلى الله عليه وسلم إذا رأيت هوى متبعاً وشحاً مطاعاً ودنيا مؤثرة واعجاب كل ذي رأى برأيه فعليك بخبر بصة نفسك . فسمعوا وصية رسول الله صلى الله عليه وسلم فاختاروا الخفاء بل آملهم الله ذلك مع انه ولا بد من ائمة ظاهرين منهم قائمين بالحجة سالكين للمحبة لقوا صلى الله عليه وسلم لا تزال طائفة من امتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من ناورهم الى قيام الساعة قال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه اللهم لا تحل الارض من قائمك محبتك واولئك الاقلون عدداً الاعظمون عند الله قدراً قلوبهم معانة بالحل الاعلى ائمة خلفاء

الله في باده والاداء واسوقاه الى رؤيتهم . قال صلى الله عليه وسلم . امي كالطير لا يدري أوله خير ام آخره . وقال خير امي أولها وآخرها وفي وسطها الكدر . وقال في قضية لا تبكوا إنما مثل امي مثل حديقة قام عليها صاحبها فاجتلب رواكها وهباً مسالكها وحلق سفعها فأطعمت عاماً فوجاً ثم عاماً فوجاً فعمل آخرها طمعاً يكون اجودها قنواً واطولها شمر اخا والذي بعثني بالحق ليتخذن ابن مريم خفاء من حواريه . وقال صلى الله عليه وسلم : إن في أصلاب اصلاب اصلاب رجال من اصحابي رجالا وساء يدخون الجنة بغير حساب ثم تلا « وآخرين منهم لما يلحقوا بهم وهو العزيز الحكيم الآية » وقال في كل قرن من امي سابقون . فسواء الظاهر منهم والخي والصديق والولي ففساد الوقت لا يكدر أنوارهم ولا يحط مقدارهم لانهم مع الموقت لا مع الاوقات فلا يتغيرون ابداً بتغير الزمان وانما يتغير من كان مع الاوقات اعادنا الله من أن نكون مع غير الله من الاقضية والحوادث فالتجانيون يعبدون الله على الصفاء ووفاء التوحيد عن كشف الغطاء وهم اهل اليقين غير ملتفتين باقبال الزمان وإدباره والى مقامهم الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم إن الله عباداً يفتنهم برحمته يحبيهم في عافيته ثم بهم الفتن كقطع الليل المظلم فلا تضرم وكقوله يكون في امتي فتن لا ينجبو منها إلا من احياء الله بالعلم . يعني العلم بالله فيما يرى . فرجال الليل هم الرجال وان اولياء هذا الوقت ليؤيدون بشيء من الغنى واليقين فالغنى لكثرة ما عند الناس من الافلاس واليقين لكثرة ما عند الناس من الشكوك فأولياء الله إن اشتدت عليهم الظلمة قويت أنوارهم كالنجوم كلما قويت الظلمة اشرفت فالنجوم تكدر وقلوب الاولياء لا تكدر فيها فنور النجوم يهتدي الى الكون ونور الاولياء للمكون فهم في اوقات الحزن لا تضرم كاللآلئ كمن لا تضرم النار لا تضرم فالدينا كالنار وهي تقول جز ياموم من فقد اطفأ نور قناعتك لم يفسد شأن الولاية وامامها عظيم قال صلى الله عليه وسلم من نادى لي ولا بعد اذنته بالحرب وما هربت الي يدي بشيء احب الي مما اودع عليه وما ازال ينادي بمحرب الي بالواقع حتى احبه وإذا

أحبته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي عليها ولئن سألني لأعطينه ولئن استعاذ بي لأعيذته وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن نفس عبدي يذكره الموت وأكره مساءته ولا بد له منه ، وفي طريق آخر كنت له سمعا وبصرا ولسانا وقلبا وعقلا وبدأ ومؤيداً ، فافهم ما سمعته تستفيد منه قدر الولي وفخامة رتبته حتى أحله الله هذه الرتبة وإنما أذن الله بالحرب لأن الولي لا ينتصر لنفسه وقد خرج عن تديره إلى تدير الله وعن حوله وقوته بصديق التوكل على الله تعالى « ومن يتوكل على الله فهو حسبه ، وكان حقاً علينا نصر المؤمنين » لأنهم جعلوا ممتهم في سيدهم ولا م يمتهم فدفع عنهم الاغيار وقام لهم بوجود الانتصار . قيل لبعضهم عبدي اجماني . كان منك أكثرك منك . عدي ما كنت بك فأنت في محل العبد وما كنت بي فأنت في محل القرب واختار لنفسك . قال صلى الله عليه وسلم : من شغلته ذكري عن مسئلتى أعطيته أفضل مما أعطى السائلين . فإذا عرفت الله انسد عنك باب الانتصار لنفسك لاقتضاء معرفتك ، أن الفعل كله لله ما عدى فعل المباشرة كباشرة القلم للكتابة فإنه أقاضه الحق على العبد تفضلاً منه وفي الحقيقة كل شيء منه فكيف تنتصر من الخلق وأنت رأيت الله فمالا فيهم فقد اتوا نفوسهم سلماً بين يديه تعالى وهو ناصرهم من حيث لا يعلمون وحاجبهم من كل شيء إلا من ذكره وقاطعهم عن كل شيء إلا عن حبه ومختارهم من كل شيء إلا من وجود قربه الحج السنهم بذكره وبهج قلوبهم بأنواره فخامت قلوبهم بحضرته واسرارهم بحقيقة شهود احديته . كانت امرأة تطوف على ولدها رضيماً خنت عليه والقمته الندي فقال صلى الله عليه وسلم : الله أرحم أبديه المؤمن من هذه بولدها . ومن هذه الرحمة برز انتصار الحق لهم ومحاربه لانقاذهم إذ هم حال اسرارهم ومعادن أنوارهم « ان الله يدافع عن الذين آمنوا » غير نصرة الحق لهم لا يلزم ان تكون معجلة لقصر مدة الدنيا عن العقوبة الشديدة فلم يرض الدنيا املاً لعقوبة أعداء أوليائه كما لا يرضاهام املاً لاثابة احبابه فقد تكون متجلة مساواة في

القلب أو جوداً في المين أو نورا عن طاعة أو وقوعاً في ذنب أو فترة في الهمة كم عاقبتك ولم تنصر الم اسبلك نمة ذكرى ولقادة مناجاتي فكل من آذى ولياً من اصحاب سيدنا أو من محبه فقد قطع بسبب سلامته فإن لم تر عليه محنة في ماله أو ولده فقد صرفت الى دينه اعادته الله بتمه من شرور انفسنا ولا شر إلا في نفسي فالتاس كلهم مضطرون لله باه

وهذا ما قصدت تحقيقه من اجزاء الاول فله تمام الحمد ونهاية الشكر وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله واصحابه واتباعه وكل من سبق في علم الله انه مومن وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين ونشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد يحيى ويميت بيده الخير وإليه المصير وهو على كل شيء قدير انتهى اجزاء الاول بحمد الله وطلبه الجزء الثاني



فهرسة الجزء الاول

(من إرادة عرائس شمس فلك الحقائق العرفانية بأصابع حق ماهرة)
(التربية بالطريقة التجانية)

خطبة الكتاب

- ٣ بيان ان الطريقة التجانية مدارها من مقامات الدين مقام الاحسان المستلزم ما عدا
- ٤ مقدمة تميز اساس الطريق وانها حالة حالة في القلب
- ٦ تحقيق مقامات الصحابة وما انصبوا به بادىء نظرم لانوار صاحب الشرح
- ١١ مقصود القوم في احداث طريقهم اولا وسبب انقطاعها ثانيا
- ١٤ ما كان عليه سيدنا رضى الله عنه نشأة وكشفه عن ساق الجذ في احياء ما اندثر من السنة
- ١٦ سؤال سيدنا رضى الله عنه لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن معنى القطب المكتوم وما ضمنه له من الضمانات الصادقة
- ٢١ سبب تسمية الطريقة التجانية ابراهيمية محمدية بالوجه الاخص
- ٢٢ معنى الطريقة الاصلية في كلام يرشد الى كمال الانقياد والاستسلام
- ٢٦ وجه مشاكلة القرن التجاني للقرن النبوى على صاحبه افضل الصلاة والسلام
- ٢٩ كيفية مشاهدة العارف للحضرة الجلالية ولا يجدي فيه التعبير اذ الماسم ذوق فسلم تسلم
- ٣١ معنى قولنا الطريقة خالية من الخلوة والاعتزال
- ٣٣ وصية العارف الاكبر المولى حاج الحسين اليفري للمؤلف بازاخة الحلووظ في كل عمله
- ٣٥ كيفية ادب المعاملة مع الخلق
- ٤٠ معنى علم التربية في الطريقة التجانية على مصطاح أهل الثانية

٤٢ الدنيا عبارة عما قبل الموت ولذا صرح الاستغناء وتاويل الظواهر التي تدفن بدمها

٤٩ أنواع المقترين وما ينشأ عنه من عدم اتقان السلوك والنصائح الدينية

٥٨ مصطلحات لا بد للمتأمل في هذا الكتاب من الرجوع إليها

٦٢ مراتب الروح والقلب

٦٤ بيان ان للقلب عينين امر ان يعطى كلا حقها

٦٥ الالهام هو إلقاء الله الاسرار في القلب بلا قراءة

٧٥ بيان مقامات اصحاب سيدنا الشيخ رضى الله عنه

٧٧ باب ما يشترط في حق مرید الدخول في الطريقة التجانية وما يقصد بها من النيات وما لا

٨٢ على ما ذا تصحب الشيوخ الاكابر من اسقاط الاغراض

٨٤ سر منع الزيارة في هذه الطريقة

٨٥ هل يجوز للفقيه المشي لئلا يترك من اولاد الاولياء والكتابة من غير

الفقراء وطلب الفاتحة من مجامع الطلبة

٨٨ تقسيم الزيارة الى قسمين وان ذنوب الاشياخ لا تغفر

٩٨ ما يجب اعتقاده في فدلكة نفيسة

١٠٤ تنبيه في الايمان المنجى من الخلود في النار

١٠٨ اعلم ان للحق حضرة الاستغناء وللخلق حضرة الافتقار. في فصل تعيين مراجعته

١٢٨ تفسير الفاتحة

١٢٣ تفسير سورة القدر

١٢٧ سر تاخير النبي صلى الله عليه وسلم ظهوراً

١٣٢ الاذكار الرواتب التي كان سيدنا يواظب عليها عقب الصلوات

- ١٣٨ من شروط صحة الدخول في طريقتنا الصلاة في الجماعات ما أمكن
- ١٣٧ حجية صلاة الصبح على الرواية المشهورة
- ١٣٩ يميز الخليفة الوارث من المقدم
- ١٤٠ بيان بعض مدارك الخليفة الأكبر سيدنا الحاج الحسين بن أحمد البغوي من كمال الطريقة
- ١٤٣ لا تكمل خلافة الخليفة إلا بمباينة سائر الأرواح
- ١٤٥ ما يستدل به على مقام الخليفة وعلة عدم ظهوره لما سئل عنه الشيخ رضي الله
- ١٤٧ انقسام الطريقة إلى طريقتين
- ١٥٠ ما يلزم المقدم من الأدب وشروط التقديم
- ١٥٩ الحذر الحذر من التشويش على الفقراء بكتب القوم واقراءهما في الزاوية إلا للمتبحر المتفنن
- ١٧٥ بيان ما يجب على ناظر الزاوية من الأدب مع الإخوان والأكرام لهم
- ١٨١ التعريف بالخليفة سيدنا محمود وما وقع للمؤلف عند ملاقاته
- ١٨٣ الإجازة القولية للمؤلف من السيد الحاج الحسين البغوي وتلقبه من السيد
- مجد الله القشاش السند المذكور وما كتبه له من بعض رسائله
- ١٨٥ اخذ المؤلف السند التجاني من روحانية القطب المكتوم على سبيل الطريقة
- الأريسية
- ١٨٦ نص الإجازة التي تلقاها المؤلف من العارف الأكبر سيدى علي بن أحمد
- الاساكنى وهو عن السيد الحاج الحسين البغوي
- ١٩٧ (تنبيهات) التنبيه الأول في وصية سيدنا رضي الله عنه ألا يقدم إلا من فيه أهلية
- ٢٠٣ التنبيه الثاني في وجوب مراعاة أمور تعرض للمقدمين
- ٢٠٨ التنبيه الثالث في كلام جامع لأنواع الحكم
- ٢١٨ دقيقة في غزاه على المشايخ على اختيار يوم الجمعة لهذه الحضرة

- ٢٢٢ خاتمة في بعض الرصايا الواجبة للمقدم
- ٢٣١ وصية المقدم بحمد الإخوان
- ٢٣٣ نص إجازة الخليفة الأكبر حفيد القطب المكتوم الأشهر سيدى محمود للمؤلف
- وما كتبه له في الإنابة بالقيام برواها المغرب
- ٢٣٥ المقام الأول من مقامات الدين التوبة
- ٢٣٧ المجامدة
- ٢٣٨ الخلوة والاعتزال والتقوى
- ٢٣٩ النجاة والورع
- ٢٤٠ الزهد والصمت
- ٢٤١ الخوف
- ٢٤٢ الرجاء
- ٢٤٣ الجوع وترك الشهوة
- ٢٤٤ الحزن والحشوع والتواضع
- ٢٤٦ مخالفة النفس وذكر عيوبها
- ٢٤٧ الحسد والنية
- ٢٤٨ القناعة
- ٢٤٩ التوكل
- ٢٥٠ الشكر
- ٢٥٢ البقين
- ٢٥٣ الصبر
- ٢٥٥ المراقبة
- ٢٥٦ الرضى
- ٢٥٨ العبودية

٢٨٥	الادب	٢٥٩	الارادة
٢٨٧	أحكام السفر	٢٦١	الاستقامة والاخلاص
٢٧٩	الصحة	٢٦٢	الصدق
٢٩٠	التوحيد	٢٦٣	الحياة
٢٩٣	المعرفة	٢٦٥	الحرية والذكر
٢٩٦	الحبة	٢٦٧	التسوية
٣٠١	الشوق	٢٦٩	القراءة
٣٠٢	الانبساع	٢٦٩	الخلق
٣٠٣	السماع	٢٧٠	الجود والسخاء
٣١٢	الامر بالمعروف والنهي عن المنكر	٢٧٣	الغيرة
٣١٥	الاحاديث الواردة في النسخ	٢٧٤	الولاية
	الاسلامية مما يجب على كل مسلم	٢٧٨	التملك
	أن يتخلق به	٢٨٠	الفقر
		٢٨٣	التصرف